

سید احمد شہید

شخصیت، تحریک اور اثرات



ڈاکٹر شاہ عباد الرحمن نشاط

سابق پروفیسر، شعبہ انگریزی، امر القریٰ یونیورسٹی، مکر، مکر



سید احمد شہید ایکاد محی

دار عرفات، تحفہ کلاں، رانہ بربیل

سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ

شخصیت، تحریک اور اثرات



ڈاکٹر شاہ عباد الرحمن نشاہ

سابق پروفیسر شعبہ انگریزی، امر القوی یونیورسٹی، ممبئی، مکہ مکرمہ

ناشر

سنتیال احسن پبلیکیشنز

دار عرفات، ٹکلیہ کلاں، رائے بریلی

جملہ حقوق محفوظ

طبع اول

جمادی الاخریٰ ۱۴۳۱ھ مطابق اپریل ۲۰۱۵ء

نام کتاب :	مید احمد شہید - شخصیت، تحریک اور اثرات
مولف :	ڈاکٹر شاہ حباب الرحمن شاہ
تعداد اشاعت :	۱۰۰۰
صفحات :	۲۵۵
قیمت :	

باہتمام: محمد نفیس خاں ندوی

ملنے کے پتے:

- ☆ ایم ایم بک ڈپو، مدرسہ ضیاء العلوم، میدان پورہ راجہ بریلی
- ☆ مکتبہ عربیہ دارالعلوم عربیہ العلماء، لکھنؤ
- ☆ الفرقان بک ڈپو، نظیر آباد، لکھنؤ
- ☆ مکتبہ اشباب العلمیہ، المہدیہ، عربہ روڈ، لکھنؤ

ناشر

مکتبہ اشباب العلمیہ، المہدیہ، عربہ روڈ، لکھنؤ
دارالعلوم، مکتبہ کلاں، راجہ بریلی (یوپی)



سید ابوالحسن علی حسنی مدنیؒ

اور

مولانا غلام رسول ہسرتؒ

کے نام

جن کی جنمو و تحسین نے حضرت سید احمد شہیدؒ
کی شخصیت و تحریک کو بیسویں صدی میں دوبارہ زندہ کیا۔





تو نے پوچھی ہے امامت کی حقیقت مجھ سے
 حق تجھے میری طرح صاحب اسرار کرے
 ہے وہی تیسرے زمانے کا امام برحق
 جو تجھے ماضی و موجود سے ہمیشہ زار کرے
 موت کے آئینے میں تجھ کو دکھائے کر رخ دوست
 زندگی تیسرے لئے اور بھی دشوار کرے

اقبال



فہرست مضامین

۵۰..... فکر جہاد کا غلبہ	۹..... عرض ناشر
۵۴..... سرحد کو ہجرت	۱۱..... اظہار تشکر
۵۹..... سکھوں سے مقابلہ	۱۳..... پیش لفظ
۶۰..... جہاد کا آغاز	۱۸..... مقدمہ
۶۲..... حضور پر چھاپہ	
۶۲..... سید صاحب کا بحیثیت امیر المؤمنین انتخاب	
۶۳..... شید کی جنگ	
۶۶..... دوبارہ میدان میں	
۶۷..... ہزارہ مہم	
۶۷..... ڈمگلہ پر شب خون	
۶۸..... فکیماری کا معرکہ	
۶۸..... درانیوں کی دشمنی	
۶۹..... درانی فوج پر شب خون	
۷۰..... شریعت کا نفاذ	
۷۱..... خادی خان کی دشمنی	
۷۴..... سکھ فوج کا پنجپارہ پر حملہ	
۷۵..... مجاہدین کا ہند پر حملہ	
۷۶..... جنگ زیدہ	
۷۷..... دوبارہ شریعت کے نفاذ کی کوشش	
۷۸..... اسلامی لشکر کی فوجی تربیت	
۷۸..... تربیلا مہم	
۷۹..... سید اکبر شاہ ستھانوی کی بیعت و ارادت	
	۲۶..... ابتدائی زندگی
	۲۷..... لکھنؤ کا سفر
	۲۸..... حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی خدمت میں
	۲۸..... روحانی تربیت
	۳۱..... رائے بریلی کی واپسی
	۳۲..... امیر خان کی فوج میں
	۳۶..... شاہ عبدالعزیزؒ کی خدمت میں واپسی
	۳۷..... پہلا دعوتی سفر
	۳۸..... دوسرا دعوتی سفر
	۳۹..... تیسرا دعوتی سفر
	۴۳..... حالات کا تجزیہ
	۴۳..... چوتھا دعوتی سفر
	۴۳..... حج کا سفر
	۴۹..... ہندوستان کی واپسی
	۵۰..... رائے بریلی میں

پہلا باب ﴿﴾

سید احمد شہید: حیات اور نصب العین
(۱۰۹-۲۵)

- ۱۱۲ شرک و بدعات کا رد
- ۱۱۳ احیاء ایمان کا وسیع دائرہ
- ۱۱۵ ۲۔ نماز
- ۱۱۵ مسلمانوں میں نماز سے غفلت و بیزارگی
- ۱۱۷ نماز کا احیاء
- ۱۲۱ نماز میں خشوع و خضوع کا احیاء
- ۱۲۳ اسلامی حکومت میں نماز پر زور
- ۱۲۳ ۳۔ حج
- ۱۲۴ حج کے عدم فریضیت کا فتنہ
- سید صاحبؒ کی جانب سے حج کی فریضیت
- ۱۲۴ کا دفاع
- حج کی ادائیگی میں ذوق و شوق
- ۱۲۶ مستقبل کے لئے عہدہ
- ۱۲۸ ۴۔ وعاء
- ۱۲۹ وعاء کی سنت کا احیاء
- ۱۲۹ وعاء میں الحاح و حضوری
- ۱۳۱ سب کے لئے وعاء
- سید صاحبؒ کے رفقاء کی زندگی میں وعاء کا
- ۱۳۲ مقام
- ۱۳۳ ۵۔ دعوت
- ۱۳۳ سید صاحبؒ کی دعوت کی خصوصیات
- دعوت کے لئے اختیار کردہ ذرائع
- ۱۳۶ سید صاحبؒ کی دعوت کا وسیع دائرہ
- ۱۳۹ ۶۔ جہاد
- ۱۴۱ جہاد کی تعریف
- ۱۴۱ جہاد میں سید صاحبؒ کا نصب العین
- ۷۹ پائندہ خان کے ساتھ معاہدہ
- ۸۰ سلطان محمد خان کا مجاہدین پر حملہ
- ۸۰ کشمیر بم
- ۸۱ پائندہ خان کی مخالفانہ روش
- ۸۲ پائندہ خان کے خلاف لشکر کشی
- ۸۲ پھولڑہ کی جنگ
- ۸۳ سکھ فوج کی سر میں دوبارہ آمد
- ۸۵ سرہ کا حاکمانہ دورہ
- ۸۶ مایا کی جنگ
- ۸۷ پشاور کی فتح
- ۸۸ سلطان محمد خان کی بحالی
- ۹۱ سوات کے باشعوروں کی مخالفت
- ۹۱ خواتک سازش
- ۹۲ سرہ سے ہجرت
- ۹۳ بغاوت کے اسباب کی تحقیق
- ۹۸ کشمیر کی جانب
- ۹۸ راج دوری میں قیام
- ۹۹ مظفر آباد کی بم
- ۱۰۰ بالا کوٹ کی جنگ
- ۱۰۷ سید صاحبؒ کی شہادت
- ❖ دوسرا باب ❖

بنیادی ارکان دین کا احیاء

(۱۱۰-۱۵۱)
- ۱۱۰ ایمان
- ۱۱۱ سید صاحبؒ کی مثالی شخصیت

- انسانی شہید رکھنے والے مجسمے اور کھلونے۔ ۱۸۷
 شراب نوشی ۱۸۷
 پیشہ ور خواتین ۱۸۸
 کھانے کی غیر اسلامی عادات و رسوم ۱۸۹
 سلام مسنون کا ترک ۱۹۰
 ۲۔ گمراہ صوفی طریقے ۱۹۱
 مروجہ باطل رسوم ۱۹۲
 صوفی طریقوں پر شریعت کی بالادستی کی دعوت ۱۹۳
 سید صاحبؒ کے خلفاء کا شریعت پر زور ۱۹۶
 ۳۔ سماجی نا برابری کا ردگ ۱۹۷
 اونچ نیچ کے مروجہ دائرے ۱۹۸
 سماجی تفریق کو مٹانے کے لئے سید صاحبؒ کی کوشش ۱۹۸
 ۴۔ شادی کے غیر اسلامی رسوم ۲۰۰
 شادی میں مروجہ بے ضابطگی ۲۰۰
 غیر اسلامی تعدد ازدواج کا رواج ۲۰۲
 جہیز کا ایک غیر اسلامی رواج ۲۰۲
 مسلمان عورتوں کی غیر مسلموں سے شادی ۲۰۳
 بیوہ خواتین کے عقد ثانی کی مخالفت ۲۰۳

﴿پانچواں باب﴾

اسلامی ریاست کا قیام

(۲۲۵-۲۰۶)

- ۱۔ اسلامی ریاست کی تشکیل ۲۰۷
 ریاست کے امیر کا انتخاب ۲۰۷
 دار الخلافہ کا انتخاب ۲۰۷

- جہاد میں سید صاحبؒ کا اصل حریف ۱۴۳
 جہاد کی سنت کے احیاء کے لئے اختیار کی گئی تدبیر ۱۴۵
 سید صاحبؒ کی تحریک جہاد کی خصوصیات ۱۴۷
 جہاد کی مقبولیت ۱۴۹

﴿تیسرا باب﴾

اصلاح اخلاق

(۱۸۲-۱۵۲)

- ۱۔ اخلاص ۱۵۲
 ۲۔ ایثار ۱۵۳
 ۳۔ استقامت ۱۵۸
 ۴۔ شجاعت ۱۶۲
 ۵۔ مساوات ۱۶۵
 ۶۔ عفو و درگزر ۱۶۷
 ۷۔ تقویٰ ۱۷۰
 ۸۔ خدمت و اعانت ۱۷۳
 ۹۔ اعتدال ۱۷۷
 ۱۰۔ مذہبی برواداری ۱۷۹

﴿چوتھا باب﴾

اصلاح معاشرہ

(۲۰۵-۱۸۳)

- ۱۔ مروجہ غیر اسلامی رسوم ۱۸۳
 تعزیر سازی ۱۸۳
 حزار پرستی ۱۸۵
 غیر اسلامی رسوم و تہوار ۱۸۶

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عرض ناشر

امیر المؤمنین سید الجاہدین حضرت سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ پر بیسیوں کتابیں تصنیف کی گئیں، جن میں مفکر اسلام حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”سیرت سید احمد شہید“ اور مولانا غلام رسول مہر کی محققانہ تصانیف ”سید احمد شہید“، ”سرگزشت مجاہدین“ اور ”جماعت مجاہدین“ کو بڑی شہرت و مقبولیت حاصل ہوئی، حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے ”سیرت سید احمد شہید“ کے علاوہ بھی متعدد رسائل اس موضوع پر تصنیف کیے، جن میں ایک اہم رسالہ ”تحقیق و انصاف کی عدالت میں ایک مظلوم صالح کا مقدمہ“ بھی ہے، جس میں حضرت سید صاحبؒ کے سلسلہ میں پیدا کی گئی بعض غلط فہمیوں کو دور کیا گیا ہے، اور اس سے بعض وہ حقائق بھی سامنے آ جاتے ہیں جن کی طرف نگاہ بھی نہیں پہنچتی، اس کے علاوہ ”جب ایمان کی باد بہاری چلی“ حضرت سید صاحبؒ کے مؤثر واقعات کا ایک ایسا دل آویز مرقع ہے جس کو پڑھ کر ایمان تازہ ہوتا ہے، اور تعلق مع اللہ میں اضافہ ہوتا ہے۔

حضرت سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے تذکرہ میں اللہ نے ایسی تاثیر اور جاڑہیت رکھی ہے جو کم کسی کے حصہ میں آتی ہے، چونکہ حضرت کو نماز سے ایک خاص نسبت حاصل تھی اس لیے ان کا تذکرہ پڑھ کر نماز میں ایک کیفیت پیدا ہوتی ہے، اور نمازوں میں جی گٹنے لگتا ہے، بعض مرتبہ ہمارے حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے پاس کسی نے نماز میں جی نہ لگنے کی شکایت کی تو حضرتؒ نے ”سیرت سید احمد شہیدؒ“ پڑھنے کا مشورہ دیا، اور اس کا فائدہ محسوس کیا گیا۔

پیش نظر کتاب بھی اسی سلسلہ کی ایک اہم کڑی ہے، مصنف نے خاص طور پر اس کتاب میں بڑی خوبصورتی سے ”حضرت سید صاحبؒ“ کی مختلف صفات و امتیازات کو

علیحدہ علیحدہ اس طرح بیان کیا ہے کہ پڑھنے والے کے اندر ایک کیفیت پیدا ہو جاتی ہے، اور کسی درجہ میں اس کو حاصل کرنے کا جذبہ ابھرتا ہے، اس کے علاوہ انہوں نے ایسے گوشوں پر بھی روشنی ڈالی ہے جن سے بعض لوگوں کے اندر پیدا ہونے والی غلط فہمیوں کا بھی ازالہ ہوتا ہے، اس کی بڑی وجہ مصنف کا صاحبِ تذکرہ سے وہ تعلق و نسبت ہے جو ہر ایک کو حاصل نہیں ہوتا، اس کے علاوہ وہ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے محبت و محبوب رہے ہیں، اور ان کو حضرت کی طرف سے خلافت بھی حاصل ہوئی، اس کا بھی ان کی تصنیف میں خاص اثر نظر آتا ہے، پھر واقعہ یہ ہے کہ وہ بہت اچھی اردو لکھتے ہیں، اور ان کے آسان اور مؤثر اسلوب نے کتاب میں چار چاند لگا دیئے ہیں۔

میں مصنف کو مبارکباد پیش کرتا ہوں اور اس کی اشاعت اپنے لیے سعادت سمجھتا ہوں، سید احمد شہید اکیڈمی کے مقاصد میں یہ بات داخل رہی ہے کہ حضرت سید صاحب کے سلسلہ میں بہتر لٹریچر سامنے لایا جائے، یہ کتاب اس کی ایک بہت اہم کڑی ہے، میں مصنف کا شکر گزار ہوں کہ انہوں نے کتاب اشاعت کے لیے اکیڈمی کے حوالہ کی اور اس سلسلہ میں ہر طرح کا تعاون کیا، اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر عطا فرمائے اور کتاب کو نافع و مقبول فرمائے۔

بلال عبدالحی حسنی ندوی

۱۹ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۶ھ (شب جمعہ)

دائرہ شاہ علم اللہ کیے کلاں، رائے بریلی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اظہار تشکر

میں اللہ تعالیٰ کا تہ دل سے شکر گزار ہوں کہ اس نے محض اپنے فضل و کرم سے مجھے اس کتاب کے لکھنے کی توفیق عطا فرمائی اور اسے پایہ تکمیل تک پہنچایا۔ یہ کتاب دراصل میری انگریزی کتاب Sayyid Ahmad Shaheed: Life, Mission and Contributions کا آزاد اردو ترجمہ ہے۔ میں نے یہ کتاب انگریزی میں ابھی ابھی مکمل کی ہے اور وہ ابھی چھپی بھی نہیں ہے۔ اس کی تکمیل کے بعد مجھے اسے اردو میں منتقل کرنے کا خیال آیا کہ اردو داں قارئین حضرت سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ کی حیات و تحریک سے زیادہ واقف اور بالوس ہیں۔ امید ہے کہ زیر نظر کتاب قارئین کے دلوں میں سید صاحب کی سوئی ہوئی محبت کو بیدار کرنے کا ذریعہ بنے گی اور ان کے دل و دماغ میں سید صاحب کے نصب العین اور پیغام کو تازگی بخشنے گی۔

اس کتاب کی تصنیف کے لئے میں حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندویؒ کا انتہائی مشکور ہوں جنہیں دنیا دار العلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ کے ناظم اعلیٰ، ایک بلند پایہ عالم دین، عظیم مفکر، مخلص داعی اور مشہور محقق اور مصنف کی حیثیت سے جانتی ہے۔ حضرت سید احمد شہیدؒ پر سب سے پہلے میں نے انہی کی کتاب پڑھی اور انہی کی محفلوں میں سید صاحبؒ کے نام اور تحریک سے متعارف ہوا۔ بعد میں جب میں نے ان سے سید صاحبؒ پر ایک کتاب لکھنے کی اپنی خواہش کا اظہار کیا اور ان کی خدمت میں کتاب کا خاکہ پیش کیا تو نہ صرف انہوں نے پسندیدگی کا اظہار کیا بلکہ اپنے قیمتی مشوروں سے بھی نوازا۔ میری اس کتاب میں ان کی دلچسپی وقت کے ساتھ بڑھتی گئی۔ اس کی دو جوہات تھیں: اولاً سید احمد شہیدؒ سے ان کی والہانہ محبت، اور دوم اس کتاب کا ان کی آرزوں کے شہر مکہ مکرمہ میں زیر تصنیف ہونا جہاں ان دنوں میں اپنی نوکری کے سلسلے میں مقیم تھا۔ حضرت مولانا محسن اللہ ندویؒ نے ایک بار مجھے اپنے ایک خط میں لکھا تھا کہ حضرتؒ نے اپنی ایک محفل مجلس میں ان سے اس کتاب کا ذکر فرمایا۔ خود ایک بار حضرتؒ نے مجھ سے فرمایا کہ انہوں نے ایک جگہ اپنی تقریر میں

بھی یہ بات کہی کہ حضرت سید صاحبؒ پر ایک کتاب مکہ مکرمہ میں زیر تصنیف ہے جو ان کی عمر اللہ مقبولیت کی شاہد ہے۔ انہوں نے اس موضوع سے متعلق اپنی دو کتابیں بھی (میری درخواست کے بغیر) مجھے مکہ مکرمہ بھجوائی تھیں، اور ایک بار ازراہ احسان و کرم مجھ سے یہ بھی فرمایا تھا کہ اس کتاب کی تکمیل کے بعد اس کی طباعت کے اخراجات میں وہ بھی شریک ہوتا پسند فرمائیں گے۔ افسوس کہ اس کتاب کی تکمیل سے پہلے وہ اپنے رب سے جا ملے لیکن اس علمی کاوش کے ہر دور میں احسان شناسی کے ساتھ ان کی یاد میرا سہارا رہی۔

میں حضرت مولانا سید محمد رابع حسنی ندوی مدظلہ العالی کا جو دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ کے ناظم اعلیٰ اور مسلم پرسنل لا بورڈ کے صدر ہیں اور میرے محسن بھی، دل سے مشکور ہوں کہ انہوں نے اس کتاب کے لئے انتہائی گراں قدر مقدمہ لکھ کر میری ہمت افزائی فرمائی۔ اللہ تعالیٰ تادیر ان کا سایہ ہمارے سروں پر باقی رکھے اور انہیں بہترین اجر عطا فرمائے۔ آمین!

مراجع اور مآخذ کی حصول لیا بی میں میرے جن مہربان دوستوں نے حصہ لیا، میں تہ دل سے ان کا شکر گزار ہوں۔ میں اپنے اہل خاندان کا بھی شکریہ ادا کرنا ضروری سمجھتا ہوں جنہوں نے میرے اس تصنیفی کام میں دلچسپی لی اور میری ہمت افزائی کی۔ اللہ تعالیٰ ان سب کو جزائے خیر عطا فرمائے اور میری اس حقیر کوشش کو محض اپنے لطف و کرم سے قبول فرما کر میرے ساتھ دونوں جہاں میں ستاری و غفاری کا معاملہ فرمائے۔ آمین۔

شاد ہوا الرحمن نشاط

۱۴۲ھ - ۱۱۰۲ھ - ابو الفضل الکلیو، دہلی، ۱۱۰۲ھ

مئی ۲۰۱۱ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پیش لفظ

جب میں نے حضرت سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ اور ان کی تحریک احیاء دین پر چند کتابیں پڑھیں تو مجھے اس بات پر تعجب ہوا کہ اس تحریک کو، جو ہمارے زمانے سے اتنا قریب ہے اور جس نے ہندوستان کے تاریخ پر اتنے گہرے اثرات چھوڑے ہیں، خود اس ملک کی تاریخ میں مناسب مقام کیوں نہیں حاصل ہو سکا۔ بعد میں اس موضوع پر مزید مطالعہ کرنے سے مجھے اندازہ ہوا کہ اگرچہ اس کی کئی وجوہات تھیں لیکن اس کا سب سے اہم سبب ہندوستان کی اس وقت کی انگریز حکومت کی وہ شدید مخالفت تھی جس کی رو سے اس تحریک کو دبائے اور مٹانے کی ہر وہ کوشش کی گئی جو ممکن تھی۔ انگریزوں نے ہندوستان میں مسلمانوں سے اقتدار چھیننا تھا اس لئے ان کے لئے ضروری تھا کہ وہ مسلمانوں کو اتنا مجروح کر دیں کہ وہ کبھی انگریزوں کے خلاف کھڑے نہ ہو سکیں۔ اس پس منظر میں سید احمد شہید کا اپنے رفقاء اور مجاہدین کے ساتھ کھڑے ہو جانا اور انگریزوں کی قوت کو چیلنج کرنا انگریزوں کے لئے ایک ایسا خطرہ تھا جس سے صرف نظر کرنا ان کے لئے ممکن نہ تھا۔ اس لئے انہوں نے اس تحریک کو کچلنے اور سید احمد شہید کی شخصیت کو بدنام کرنے کے لئے ایک منظم کام کا آغاز کیا۔

انگریزوں نے اس مقصد کے حصول کے لئے دو طریقے اپنائے: اولاً طاقت کا استعمال، جس کے تحت انہوں نے تحریک کے رہنماؤں اور بھی خواہوں کو جیل اور کالا پانی کی سزا دی، انھیں مقدمات میں الجھایا، ان کی جائیداد ضبط کی، اور ہندوستان میں ایک ایسا ماحول پیدا کیا جس میں سید صاحب کی شخصیت کو بدنام کرنے کے لئے ایک تحریک چھیڑی، انھیں ”دہانی“ کا نام دیا اور شیخ عبد الوہابؒ کا جو سعودی عرب کے ایک دینی قائد تھے اور جنھیں بعض وجوہات کی بناء پر ہندوستانی مسلمانوں کا ایک بڑا طبقہ ناپسندیدگی کی نگاہ سے دیکھتا تھا، خوشہ چیں بنا کر پیش کیا۔ مزید برآں، انہوں نے سید صاحبؒ اور ان کی تحریک پر مستقل مضامین اور کتابیں لکھیں جس میں بدترین غلط بیانی سے کام لیتے ہوئے سید صاحبؒ کو مرگی کا مریض، ڈاکو، اور غیر معروف خاندان سے تعلق رکھنے

والا ایک شخص قرار دیا جب کہ حقیقت میں وہ ایک انتہائی پاکیزہ شخصیت کے مالک، مسلمانوں کے عظیم رہنما اور ایک انتہائی معزز خاندان کے فرد تھے۔^(۱)

انگریزوں کے دور حکومت میں سید صاحبؒ کی تحریک سے ہمدردی رکھنے والوں کو اتنے خطرات درپیش تھے کہ جب حضرت جعفر نقویؒ نے، جو اس تحریک کے ایک مخلص رہنما تھے، سید صاحبؒ کی سوانح لکھی تو انہیں مآخذ میں تبدیلی کرنی پڑی اور سید صاحبؒ کے خطوط میں بعض مقامات پر جہاں لفظ ”انگریز“ لکھا تھا، اسے بدل کر اس کی جگہ انہوں نے ”سکھ“ لکھ دیا۔^(۲) اسی طرح جب سر سید احمد خان نے ولیم ہنٹر کی کتاب ”ہندوستانی مسلمان“ کے جواب میں ایک رسالہ لکھا تو انہوں نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی کہ سید صاحبؒ کی تحریک نہ تو تحریک جہاد تھی اور نہ ہی وہ انگریزوں کے خلاف تھی۔^(۳) بعد میں ایک کتاب ”شاہ اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ“، مرتبہ عبد اللہ بیٹ، جو شاہ اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ پر مضامین کا مجموعہ تھی، جب ۱۹۴۰ء میں چھپی تو اس میں اس بات کا اعتراف کیا گیا کہ وہ سید صاحبؒ اور ان کے رفقاء کے تعارف کی ایک نامکمل اور بس ابتدائی کوشش تھی۔ ایسی کسی کتاب کی اشاعت جس میں مجاہدین کو خراج عقیدت پیش کیا گیا تھا، اس وقت ممکن ہو سکی جب انگریزوں کا ہندوستان سے رخصت ہونا قطعی ہو چکا تھا۔

لیکن جیسا کہ اللہ تعالیٰ کو منظور تھا، سید صاحبؒ کی تحریک پر مواد ان کے سوانح نگاروں نے نہایت ذمہ داری کے ساتھ ابتدائی دور میں ہی محفوظ کر لیا تھا۔ ”مخزن احمدی“، ”وقائع احمدی“، اور ”منظورۃ السعداء“ ایسی کتابیں ہیں جن کے مصنف اس تحریک سے متعلق حالات اور واقعات کے چشم دید گواہ تھے۔ ”تذکرہ صادق“ اور ”تاریخ عجیبہ (سوانح احمدی)“ کے مصنف وہ لوگ تھے جنہوں نے بعد میں خود اس تحریک میں حصہ لیا تھا۔ پھر وہ خطوط بھی محفوظ تھے جن میں اس تحریک سے متعلق بہت سی ضروری اطلاعات محفوظ تھیں۔ اس کے علاوہ اس دور کے بعد لکھی گئی کتابوں میں بھی جا بجا اس تحریک کا تذکرہ ملتا تھا۔ اس طرح سید صاحبؒ کی شخصیت، جدوجہد اور مشن کے بارے میں پوری تفصیلات تاریخ کے صفحات میں محفوظ ہو گئی تھیں۔ اب ضرورت اس بات کی تھی کہ

(۱) تفصیل کے لئے دیکھیے سید ابوالحسن علی مدنیؒ کی کتاب، تحقیق و انصاف کی عدالت میں ایک مظلوم مصلح کا مقدمہ۔

(۲) غلام رسول ہمدرد، سید احمد شہید، ۲۷۔

(۳) سر سید احمد خان، ریویو آن ڈاکٹر ہنٹر و اظہارین مسلمان، (انگریزی)۔

ان تحریروں کی روشنی میں سید صاحبؒ کی شخصیت اور تحریک کا علمی اور غیر جانبدارانہ جائزہ لیا جاتا ہے۔ اسے مجموعی شکل میں پیش کیا جاتا اور اس کا مطالعہ تاریخ کے پس منظر میں کیا جاتا ہے۔

یہ مشکل اور اہم کام بیسویں صدی کے دواہم اور جلیل القدر مصنفین، سید ابوالحسن علی حسینی ندویؒ اور مولانا غلام رسول مہرؒ نے انجام دیا۔ ان دونوں بزرگوں نے اپنی زندگی کے قیمتی اوقات کا ایک بڑا حصہ اس کام میں صرف کیا، عربی، فارسی، اردو اور انگریزی کے مآخذ کا انتہائی باریک بینی کے ساتھ مطالعہ کیا، حقائق کو غیر مستند روایات سے الگ کیا اور اس تحریک پر ایسی مفصل اور مستند کتابیں تیار کیں جن میں اس تحریک کا مکمل خاکہ بھی تھا اور جن میں پیش کی گئی تفصیلات پر پورا اعتماد بھی کیا جاسکتا تھا۔ مولانا سید ابوالحسن ندویؒ نے اس موضوع پر پانچ انتہائی محققانہ کتابیں لکھیں اور ان میں تاحیات قیمتی اضافے کرتے رہے۔ مولانا غلام رسول مہرؒ نے سید صاحبؒ اور مجاہدین پر تین عظیم الشان کتابیں لکھیں اور ان میں تحقیق کا وہ معیار برقرار رکھا جو انھیں دنیا کے بہترین مورخ اور سوانح نگاروں میں شامل کرتا ہے۔ صرف اپنی پہلی کتاب ”سید احمد شہید“ لکھنے کے لئے انہوں نے چودہ سال لئے جس میں اس موضوع سے متعلق ہر وہ چھوٹی بڑی چیزیں پڑھیں جنہیں وہ حاصل کر سکے۔ حقیقت میں سید صاحبؒ پر موجودہ اسکا لرشپ کی قابل اعتماد حیثیت ان دونوں عظیم محققین کی مرہون منت ہے۔

دیر نظر کتاب میں میں نے سید صاحبؒ کی تحریک کے مکمل تعارف کے ساتھ ساتھ اس کے گہرے اور دیر پا اثرات کا مفصل خاکہ پیش کرنے کی کوشش کی ہے۔ اس مقصد کے تحت اس کتاب کے پہلے باب میں سید صاحبؒ کی شخصیت اور ان کی تحریک کا مکمل تعارف پیش کیا گیا ہے تاکہ قارئین کو ضروری تفصیلات سے متعارف کیا جاسکے۔ دوسرے باب سے پانچویں باب تک اس تحریک کے مختلف اثرات کا جائزہ لیا گیا ہے۔ چھٹا باب اس کتاب کا اختتام ہے جس میں اس تحریک کے دور رس اثرات کے تجزیہ کے ساتھ ساتھ اس بات کی نشان دہی کی گئی ہے کہ اس تحریک کے اثرات موجودہ دور میں بھی زندہ ہیں۔

میرے مطالعہ اور تحقیق کے نتیجے کے طور پر جو چند باتیں خصوصیت کے ساتھ سامنے آئیں اور جو فطری طور پر اس کتاب میں اہمیت کے ساتھ پیش کی گئی ہیں، وہ مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ سید صاحبؒ کی تحریک خالص اسلامی تحریک تھی۔ اس کا مقصد مسلمانوں کو اسلام کی سیدھی

اور سچی تعلیمات کی طرف واپس لانا تھا۔ سید صاحب کا مقصد اللہ تعالیٰ کی رضا کا حصول تھا اور ان کی ساری کوششیں اس مقصد کے حصول کے لئے ذریعہ کا درجہ رکھتی تھیں۔

۲۔ اس تحریک کو صرف جہاد کی تحریک سمجھنا غلط ہے۔ یہ اصلاً ایک ایسی اسلامی تحریک تھی جس نے مسلمانوں کی مکمل زندگی کا احاطہ کیا اور اسے متاثر کیا۔ ان لڑائو کو ہم مذہبی، اخلاقی، معاشرتی، سیاسی اور قومی دائروں میں بانٹ سکتے ہیں۔ جہاد یقیناً اس تحریک کا ایک بہت اہم حصہ تھا لیکن اس تحریک کو پوری طرح سمجھنے کے لئے اس کے سارے پہلوؤں کا مجموعی مطالعہ ضروری ہے۔

۳۔ یہ تحریک مختلف ارتقائی ادوار سے گزری اور پروان چڑھی۔ اس کا آغاز احیاء ایمان کے بعد انفرادی سطح پر اخلاق کی درستگی سے ہوا۔ پھر یہ سماجی اصلاح کی دوائی بنی۔ اس کے بعد اس تحریک نے جہاد کو ایک ذریعہ کے طور پر اپنایا۔ پھر اس کا ایک سیاسی ڈھانچہ ابھرا جو ایک اسلامی ریاست کی شکل میں قائم ہوا۔ ان سب ادوار میں اس تحریک نے اسلامی شریعت کے اصولوں کی پوری پوری پابندی کی۔

۴۔ تحریک جہاد کے دور میں اگرچہ سید صاحب کا مقابلہ پہلے سکھوں سے ہوا جس کی وجہ وجہاب میں مسلمانوں پر سکھ حکومت کا ظلم و ستم اور سرحد پر ان کی دست درازی اور فوج کشی تھی، لیکن سید صاحب مسلمانوں کا اصل دشمن انگریز کو سمجھتے تھے۔

۵۔ اس تحریک نے ہندوستان کی جنگ آزادی میں ایک اہم کردار ادا کیا۔ مجاہدین نے شروع سے انگریزوں کے خلاف محاذ قائم کیا اور ان سے اس وقت تک جنگ کرتے رہے جب تک کہ ہندوستان آزاد نہیں ہو گیا۔ حقیقت میں مجاہدین کی جماعت ہی ایک ایسی جماعت تھی جس نے اتنے لمبے عرصہ تک انگریزوں کے خلاف جنگ جاری رکھی اور ان سے مصالحت کی کوئی شکل بھی قبول نہیں کی۔ ہندوستان کی تحریک آزادی میں اس تحریک کے مقام کا اعتراف مؤرخین کا ایک اخلاقی فرض ہے جسے ادا کرنے کی اس وقت تک کوئی سنجیدہ کوشش نہیں کی گئی ہے۔

۶۔ یہ تحریک صحیح اسلامی خطوط پر قائم ہونے کی وجہ سے ہر قسم کے مذہبی تعصب سے بالکل پاک تھی۔ اس تحریک نے اسلام کے نام پر دوسرے مذاہب کے ماننے والوں کے خلاف نفرت نہیں پھیلائی۔ اگر سید صاحب نے سکھوں کے ساتھ جنگ کی اور ان کی تحریک کے بعد کے لیڈروں نے انگریزوں کے خلاف لڑائیاں لڑیں تو وہ مسلمانوں اور اسلامی اقدار کے دفاع میں تھیں، نہ کہ اس

لئے کہ سکھ اور انگریز دوسرے مذاہب کے ماننے والے تھے۔ مندرجہ بالا مقاصد کے پیش نظر سید صاحبؒ نے بحالت مجبوری مسلمان خوانین سے بھی جنگ کی ہے۔

۷۔ یہ تحریک ایک انتہائی کامیاب تحریک تھی۔ اسے ناکام سمجھنا ایک ایسی غلطی ہے جس کی وجہ اس کے سارے پہلوؤں پر نظر نہ ہونا ہے۔ حقیقت میں اس تحریک نے اپنے سارے مقاصد پورے طور سے حاصل کئے اور مسلمانوں کی دینی، اخلاقی، سماجی اور سیاسی زندگی میں ایسا محیر العقول انقلاب پیدا کیا جس کی نظیر تاریخ میں ملتی مشکل ہے۔

سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور ان کی تحریک کے بعض پہلوؤں پر مفصل بحث ابھی باقی ہے۔ خاص طور سے انگریزی میں غیر جانبدارانہ اور قائل اعتماد کتابیں آج بھی کم ہیں۔ امید ہے کہ پیش نظر کتاب اور اس کی انگریزی اصل (جس کا یہ اردو ترجمہ ہے) کسی حد تک قارئین کی ضرورت پوری کرے گی۔ اس کتاب میں سید صاحبؒ کی تحریک کے مختلف اثرات کو علیحدہ علیحدہ ابواب میں پیش کیا گیا ہے۔ امید ہے کہ اس ترتیب کی وجہ سے قارئین کے سامنے ان اثرات کا خاکہ زیادہ واضح طور پر سامنے آ سکے گا۔

شاہ عباد الرحمن شکار
دہلی، مئی ۱۹۷۰ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مُقَدِّمَةٌ

مولانا سید محمد رالحی حسنی ندوی
(ناظم ندوۃ العلماء، لکھنؤ)

الحمد لله رب العالمین ، والصلاة والسلام علی سید المرسلین خاتم
النبین سیدنا محمد ، وعلی آلہ وصحبہ الغر الميامین ، ومن تبعهم بإحسان
إلی یوم الدین ، ودعا بدعوتهم أجمعین ، أما بعد :

اللہ تعالیٰ نے انسانوں کے مورث اول حضرت آدم علیہ السلام کو اور ان کی بیوی حضرت حواء
علیہ السلام کو جنت سے اس کرۂ خاک پر جب اتارا تو ان کو اور ان کی اولاد کو اس بات کی امید دلائی
کہ ان کی اولاد دینی آدم نے اگر زندگی کو اپنے پروردگار کے بتائے ہوئے راستے پر چلایا تو جنت میں
اس کی نعمتوں کی طرف بخیر و خوبی اور خوشی و ایسی ملے گی۔ اور جو لوگ اس راستے سے انحراف کریں
گے ان کو ان کے پروردگار کی خوشنودی حاصل نہ ہو سکے گی ، اور ان کی زندگی میں ان کی جو غلط
کاریاں ہوگی ان ہی کے معیار سے آخرت کی زندگی میں وہ سزا کے مستحق ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ نے
اپنے نیکو کار اور شکر گزار بندوں کے لئے جنت اور اپنے نافرمان اور ناشکر گزار بندوں کے لئے جہنم
کا ٹھکانہ طے کیا ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد نے کچھ عرصہ تک اس بات کا خیال رکھا، لیکن وہ بتدریج اپنے
ازلی دشمن شیطان کی کوششوں سے جو انسان کو ہوا و ہوس کے ذریعہ غلط راستوں پر ڈالنے لگا، اور
اپنے پروردگار کے حکموں کے خلاف کفر و کوتاہی میں مبتلا کرنے لگا، راستے سے ہٹنے لگے، اور اپنے
پروردگار کے اس توجہ دلانے کو بھلا نا شروع کر دیا کہ کچھ شیطان تمہارا دشمن ہے، ہوشیار رہو، وہ تم کو
بھکا نہ دے۔ پھر بھی ان کے ہٹکنے پر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیوں کو بھیج کر ان کو سنوارنے اور ہٹانے کی

طرف توجہ دلائی۔ چنانچہ حضرت نوح علیہ السلام نے لے کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک جگہ جگہ اور یکے بعد دیگرے نیا آتے رہے، اور لوگوں کو نیکی کی طرف توجہ دلاتے رہے، پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد نبیوں کا سلسلہ کچھ عرصہ کے لئے روک دیا گیا، اور انسانوں کو ان میں آئے ہوئے گزشتہ نبیوں کی تعلیمات کو خود سے اختیار کرنے کے لئے چھوڑ دیا گیا، اور کچھ مدت کے لئے نبیوں کی آمد نہیں ہوئی۔

پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ کو ایک بھرپور اور جامع نبی کی حیثیت سے مبعوث فرمایا اور ساری دنیا کی ہدایت کے لئے ان کو مقرر کیا، اور ان کے بعد کے زمانے کے لئے نبیوں کے بجائے خود ان کی امت کے برگزیدہ ہندوں پر لوگوں کی ہدایت کی کوشش کی ذمہ داری ڈالی۔ چنانچہ تھوڑی تھوڑی مدت کے بعد جب جب بکاڑ بہت بڑھ جاتا تو کوئی صالح اللہ کے حکم سے کھڑا ہو جاتا، جو نبی نہ ہوتا لیکن نبیوں کا کام اس کو انجام دینا ہوتا۔

ہندوستان میں جہاں مسلمانوں کی خاصی تعداد عرصہ سے بسی ہوئی ہے، کئی بار ایسی بڑی شخصیتیں سامنے آئیں جنہوں نے دینی اصلاح کا زبردست کام انجام دیا اور ”مجدد“ کہلائے، ان کے کام کے اثرات ملک گیر ہوئے اور عرصہ تک ان کے اثرات باقی رہے۔

تیرہویں صدی ہجری میں مسلمانوں کی زندگی میں شریعت اسلامی سے بے اعتنائی اور باطل رسم و رواج سے وابستگی اور توحید و سنت سے روگردانی جب عام ہوئی، اور مجددِ سطح کی شخصیت کی ضرورت ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک باہمت اور دینی غیرت رکھنے والے بندہ حضرت سید احمد بن عرفان شہید رائے بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کو کھڑا کر دیا، اور ان کے کام میں ایسی اثر انگیزی فرمائی کہ جہاں جہاں وہ اصلاح، اخلاق اور توحید و سنت کی دعوت کے لئے گئے گہرا اثر پڑا، اور تھوڑی مدت میں بڑی اصلاح ہوئی۔

حضرت سید احمد شہیدؒ کے بعد ایک ایسا احساس بھی پیدا ہوا کہ صرف اخلاق کی دورستی اور نیک عملوں کا اختیار کرنا کافی نہیں، بلکہ عہدِ اول کے اہل ایمان میں جو عملی مدارج تھے، ان مدارج کا بھی احیاء کیا جائے، مثلاً اخلاق و سیرت کی اصلاح کے بعد ہجرت و جہاد کا عمل بھی اختیار کیا جائے، اور اسلام کا پانچواں رکن حج جو کہ سفر اور راستہ کی دشواریوں کے پیش نظر تقریباً متروک ہو گیا تھا اور مسلمان اس استطاعت الیہ سہلاً کو قابل عمل نہ سمجھ کر حج کی ضرورت کا احساس بالکل دب گیا تھا، اس کا

بھی احیاء کیا جائے چنانچہ سید صاحبؒ نے ان سب کا احیاء کیا۔

ان باتوں کی وجہ سے اس برصغیر میں جس کے پورے علاقے کو ہندوستان کہتے رہے ہیں، غیر معمولی اور وسیع پیمانہ پر لوگوں کی زندگیوں میں تبدیلی آئی، اور تو حید و سنت سے لوگوں کے قلوب صرف آشنائی نہیں ہوئے، بلکہ دلوں کی گہرائی میں ان کی اہمیت اور ان کی پابندی کا جذبہ بھی راسخ ہوا۔ ہزاروں غیر مسلم بھی مسلمان ہوئے، اور حج و جہاد کے عمل بھی سنت کے طریقہ سے ایک بڑی تعداد نے حضرت سید صاحبؒ کی امارت میں انجام دیئے۔

حضرت سید صاحبؒ کی زندگی کے یہ مختلف مدارج اور احوال ان کے بعض مسٹر شہدین نے ضبط تحریر کئے جو وسعت کے ساتھ کتابوں کی صورت میں وجود میں آئے۔ وہ کتابیں اپنی ضخامت کی وجہ سے زیور طبع سے آراستہ نہ ہو سکیں، لیکن ان سے فائدہ اٹھا کر حضرت سید صاحبؒ کی سیرت پر کئی کتابیں تصنیف ہو کر شائع ہوئیں۔ مثال کے طور پر جناب غلام رسول مہر صاحب کی کتاب ”سید احمد شہید“ اور مولانا سید ابوالحسن علی حسینی ندوی کی کتاب ”سیرت سید احمد شہید“ خصوصیت سے قابل ذکر ہیں، جنہیں بڑی مقبولیت حاصل ہوئی۔ لیکن اصل کتابیں جو بنیادی مراجع ہیں، مخطوطہ کی شکل میں اپنی جگہ پر محفوظ رہیں۔ ان میں ”وقائع احمدی“ کے نام کی کتاب اپنی خاص اہمیت رکھتی ہے۔ یہ کتاب ”وقائع سید احمد شہید“ کے نام سے سید احمد شہید اکیڈمی لاہور سے اعلیٰ طباعت کے ساتھ ایک جلد میں تقریباً دھائی ہزار صفحات پر مشتمل شائع ہو چکی ہے۔ اس کے علاوہ دوسرے اہم مراجع میں حضرت سید صاحبؒ کے قافلہ کے ایک ممتاز اور باہت فرد مولانا سید جعفر نقوی بستی کی تصنیف ”منظورۃ السعداء فی احوال الغزاة والشہداء“ جو فارسی میں ہے، اس کے اردو ترجمہ کا کام جاری ہے۔

مولانا غلام رسول مہر کی کتاب ”سید احمد شہید“ ایک جلد میں تھی، اور اس تحریک کے امداد کو انہوں نے ”سرگزشت مجاہدین“ اور ”جماعت مجاہدین“ کے نام سے مرتب کیا تھا، جو اب ہندوستان میں مکتبہ الحق جوگیشوری ممبئی سے ”تحریک سید احمد شہید“ کے نام سے چار جلدوں میں شائع ہو کر عام ہو رہی ہے۔

مولانا سید ابوالحسن علی حسینی ندویؒ نے بھی اپنی کتاب ”سیرت سید احمد شہید“ میں بعد میں بڑے اہم اضافے کئے۔ دو ضخیم جلدوں میں یہ کتاب مجلس تحقیقات و نشریات اسلام لکھنؤ نے شائع

کی، اور سید صاحب کے رفقاء اور اصحاب و خلفاء کا تذکرہ ”کاروان ایمان و عزیمت“ کے نام سے مولانا نے ہی مرتب کیا جسے مکتبہ اسلام لکھنؤ نے شائع کیا۔ اس کے علاوہ مولانا سید ابوالحسن علی حسنی ندویؒ نے حضرت سید احمد شہیدؒ اور ان کے رفقاء کے ایمان افروز مرفر و شانہ اور مجاہدہ و عزیمت کے واقعات عربی و ان حضرات کے لئے جمع کر کے ایک کتاب تیار کی جو ”اذا هبت ریح الایمان“ کے نام سے پہلے دار عرفات رائے بریلی نے، پھر مؤسسة الرسالة بیروت نے شائع کی جو بڑی مقبول ہوئی، جس کا اردو ترجمہ ”جب ایمان کی بہار آئی“ کے نام سے مولانا کے برادر زادہ عزیز مولانا سید محمد الحسنی مرحوم نے کیا، اور وہ ہندوستان میں مکتبہ فردوس لکھنؤ اور پاکستان میں مجلس نشریات اسلام کراچی سے شائع ہو کر بہت مقبول ہوا۔ لیکن یہ خلا اپنی جگہ باقی رہا کہ عربی میں سید صاحبؒ کی تحریک، سیرت، مشن اور اس کے اثرات پر مستقل تصنیف ہو۔ اس خلا کو برادر عزیز مولوی محمد واضح رشید حسنی ندوی (حال معتد تعلیم ندوۃ العلماء لکھنؤ) نے پُر کیا، اور ”الامام احمد بن عرفان الشہید“ کے نام سے ایک مستقل تصنیف تیار کی، جو مجلس تحقیقات و نشریات اسلام لکھنؤ سے شائع ہو چکی ہے۔ یہ کتاب بھی تحقیقی انداز سے اور عصری اسلوب میں لکھی گئی ہے۔

مولانا غلام رسول مہر اور مولانا سید ابوالحسن علی حسنی ندویؒ نے عصری اسلوب میں اس تحریک اور اس کے اثرات کو پیش کیا تھا، جس نے مسلمانوں کے اندر پھر سے نئی روح بھونک دی تھی۔ مزید تحقیق و تصنیف کا کام جاری ہے، اور سید صاحبؒ کے مکتوبات بھی مکتبہ رشیدیہ لمیٹڈ لاہور سے سید صاحبؒ کی تحریک کے ایک اہم علمی واقف کار مولانا سید شاہ نقیس الحسنی صاحبؒ کی توجہ سے منظر عام پر آ چکے ہیں۔

مستشرقین نے جو غلطیاں پھیلانی تھیں ان کے ازالہ کی بھی اہل قلم حضرات نے منصفانہ کوشش کی ہے، اور اپنی تحقیقات کے ذریعہ اس تحریک کا مضبوط دفاع کیا ہے۔

پروفیسر محمد اسلم استاذ شعبہ تاریخ جامعہ پنجاب سید صاحبؒ کی تحریک کا تجزیہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

سید صاحبؒ کی تحریک کی غرض وقایہ کو سمجھنے کے لئے ان کے سیاسی، سماجی اور معاشرتی پس منظر کو جاننا بجا ضروری ہے، جب سید صاحبؒ نے اپنی تحریک کا ڈول ڈالا تو اس وقت ”شاہ عالم“ دہلی ناپالم کا بھی مالک نہیں رہا تھا، اور اس کی حکومت قلعہ معلیٰ کی فیصل کی اندر سمٹ کر رہ گئی تھی۔ شہر میں ریڈیٹ صاحب بہادر کا حکم چلتا تھا، اور بیچ بکال سے لے کر شیعہ تک

نواب سرکار کھنئی بہادر کا سکہ چلا تھا۔ مسلح کے اس پار نہایت سنگھ کی حکومت تھی، اور وہ درہا خیر تک بلا شرکت غیرے سکرال تھا۔ دہلی کے نواح میں انگریزوں کے تسلط کے باوجود چاٹ اور راگڑ دھاتے پھرتے تھے۔ مسلمانوں کی جان و مال اور آبرو نہ انگریزوں کے ماتحت علاقوں میں محفوظ تھے، اور نہ نہایت سنگھ کے زیر تسلط علاقوں میں۔ پنجاب کی اکثر مساجد کو سنگھوں نے اصطبلوں میں تبدیل کر دیا تھا، اور مساجد کے پیارے موزوں کی آواز سننے کو ترس گئے تھے۔ ان حالات میں شاہ عبدالعزیزؒ نے ہندوستان کو دار الحرب قرار دے دیا اور دیندار لوگ برصغیر سے ہجرت کا ارادہ کرنے لگے۔

ملک تو ہاتھ سے گیا ہی تھا، دین بھی ہاتھ سے جانے والا تھا، قرآن کی جگہ سومات نے لے لی تھی، اور دین مجبوراً تو حیات و رسومات بن کر رہ گیا تھا۔ ان حالات میں حضرت سید صاحبؒ اپنے سرفروش رفقاء کے ساتھ مسلمانوں کو قیدہ اغیار سے رہائی دلانے اور بدعات کو مناکر سنت نبویؐ کو ذمہ کرنے پر چل گئے۔ لیکن انگریز شاطروں نے اپنے ایجنٹوں اور ”عہدہ دوں“ کے ذریعہ اس تحریک کا استیصال کرنے کی مذموم کوشش کی۔ اگر سید صاحبؒ کی تحریک کامیاب ہو جاتی تو برصغیر انگریزوں کے چنگل سے آزاد ہو جاتا اور ایشیا کے دوسرے ممالک بھی اہل یورپ کی غلامی سے بچ جاتے۔

سید صاحبؒ کی تحریک کے بارے میں معاندین نے طرح طرح کے بہتان تراشے ہیں، اور وہ ہمیشہ سے اسی فکر میں لگے ہوئے ہیں کہ جیسے بھی بن آئے ان کی اسلامی تحریک اور اس کے پاکیزہ عزائم و مقاصد کو سخ کر کے غلط رنگ میں خوش کیا جائے۔ (مقدمہ مکاتیب سید احمد شہید، مکتبہ رشیدیہ لمیٹڈ لاہور، ۱۲-۱۳)

ہمارے ڈاکٹر شاہ عہاد الرحمنؒ نشاط صاحبؒ شکر یہ اور مبارکباد کے مستحق ہیں کہ انہوں نے ان سب حقائق کو سامنے رکھتے ہوئے ایک دستاویزی کتاب (Sayyid Ahmad Shaheed: Life, Mission, and Contributions) انگریزی میں تصنیف کی ہے، جس کی شدید ضرورت تھی اور زیر نظر کتاب جس کا آزاد اور ترجمہ ہے، بعض انگریزی معنفین کی جانب سے سید صاحبؒ کی تحریک سے متعلق واقعہ کے خلاف باتیں منسوب کی گئی تھیں، اور غلط پروپیگنڈہ کیا گیا تھا جس کی وجہ سے حضرت مولانا سید ابوالحسن علی حسینی ندویؒ کو ایک رسالہ ”تحقیق و انصاف کی عدالت میں ایک مظلوم معلم کا مقدمہ“ لکھنا پڑا تھا، جو بڑا مقبول ہوا۔ مولانا کی سرپرستی میں انگریزی میں بھی سید غلام محی الدین صاحب مرحوم نے سید صاحبؒ کے متعلق ایک کتاب تیار کی تھی جو مجلس

تحقیقات و نشریات اسلام لکھنؤ سے شائع ہوئی۔ اس طرح انگریزی میں بھی تعارف پیش کیا گیا، لیکن اس کے باوجود اس بات کی ضرورت تھی کہ عصری اسلوب میں تمام حقائق کو سامنے رکھتے ہوئے اس عظیم مجدد و مصلح شخصیت کے کارناموں اور ان کی تحریک کے اثرات کو کہ جن سے آج کا عہد بھی متاثر ہے، اور ان کے مشن اور پیغام کو کہ جس کی ضرورت آج بھی اسی طرح ہے کہ اسی طاقتور اور انقلابی انداز سے سماج کی برائیوں کا ازالہ کیا جائے جو نئے نئے وسائل کے ذریعہ نئے نئے انداز سے پھیل رہی ہیں۔ یہ بات ایک واقعہ بن چکی تھی کہ جدھر سے سید صاحبؒ اور ان کی جماعت کے لوگ گزر جاتے وہاں کی فضا بدل جاتی، توبہ و نابت کا ماحول پیدا ہو جاتا، اور لوگ صاف محسوس کرتے کہ ایمان کی باد بہاری چل رہی ہے۔ ڈاکٹر نشاط صاحب کو اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے کہ وہ اس کتاب کو پیش کر کے ایک بڑے مادی طوفان کے مقابلہ کے لئے کھڑے ہوئے ہیں۔

ڈاکٹر نشاط صاحب جو کہ امریکہ کی نارورن الی ٹوائس یونیورسٹی (Northern Illinois University) میں استاذ رہ چکے ہیں، پھر ام القرئی یونیورسٹی مکہ مکرمہ میں انگریزی کے پروفیسر رہے، اور اب ایہما سعودی عرب کے کنگ خالد یونیورسٹی (King Khalid University) میں خدمات انجام دے کر ریٹائر ہوئے ہیں، انہوں نے اپنی تعلیم کی تکمیل امریکہ میں کی، پھر وہاں لکچرار کی حیثیت سے کچھ مدت گذاری، پھر سعودی عرب میں انگریزی زبان کے پروفیسر کی حیثیت سے ریٹائرمنٹ کی عمر تک خدمت انجام دی، وہ اس پوری مدت میں حضرت مولانا سید ابوالحسن علی حسینی مدوی رحمۃ اللہ علیہ سے برابر تعلق رکھتے رہے، اور دینی اور نظریاتی لحاظ سے استفادہ کرتے رہے، کھلے ذہن کے لیکن پختہ اخلاق و کردار کے حامل رہے، اور حضرت مولانا کا اعتماد حاصل کیا، اور حضرت سید احمد شہیدؒ کے کام اور مقام کو سمجھنے میں بھی حضرت مولانا سے اچھا استفادہ کیا۔ چنانچہ ان کو انگریزی میں حضرت سید احمد شہیدؒ کو پیش کرنے کا تقاضہ ہوا، اور اس تقاضے کو پیش نظر کتاب کی صورت میں تیار کیا۔

انہوں نے اپنی اس کتاب میں امیر المومنین حضرت سید احمد شہیدؒ کی حیات، تحریک، مشن اور اس کے آج تک مرتب ہونے والے اثرات پر تفصیل سے گفتگو کی ہے، اور اس کے ساتھ اخلاقی تربیت، سماجی تبدیلی، سیاسی اثرات اور حکومت کے دس ماہ کے قیام جو خلافت راشدہ کا نمونہ تھی، اس کا تذکرہ کیا ہے، اور اس طرح پوری تحریک کا ایک انصاف پسندانہ جائزہ پیش کیا ہے۔ آخر میں یہ ثابت کیا ہے کہ یہ تحریک وقتی نہیں تھی، اس کے آج بھی اثرات قائم ہیں، اور یہ کہ یہ اصلاً اسلامی

تحریک تھی، جس میں دعوت، اسلامی زندگی کی طرف واپسی کی دی گئی ہے، اور بنایا گیا ہے کہ یہ تحریک شریعت مطہرہ کی طرف خالص دعوت دینے والی اور احلام کلمۃ اللہ کی زیر دست اور کامیاب ترین کوشش تھی، اور یہی اس تحریک کا اصل مقصد تھا، اور اس مقصد میں یہ تحریک انتہائی کامیاب رہی۔ یہ تحریک ہر قسم کے تعصب سے پاک تھی۔ اصلاً نشانہ انگریزوں کے خطرات تھے۔ اور یہ بھی ثابت کیا ہے کہ اس تحریک نے ہندوستان کی آزادی کی کوششوں کی طرف خصوصی توجہ مبذول کرائی، اور جنگ آزادی کی داغ بیل ڈالی۔ ان تمام حقائق کا تفصیلی جائزہ اس کتاب میں پیش کیا گیا ہے۔ امید ہے کہ یہ کتاب ایک تاریخی دستاویز ثابت ہوگی، اور لوگوں کے لئے چشم کشا بنے گی۔ اللہ تعالیٰ مصنف کو اس کا عظیم صلہ عطا فرمائے اور ان حضرات کی برکات کا حصہ بھی عطا فرمائے، آمین!

ہم ان کو اس بات پر مبارکباد پیش کرتے ہیں کہ وہ اس کتاب کو شائع کر کے اس عظیم مجدد شخصیت کو خراج عقیدت پیش کر رہے ہیں، جس نے جہاد جیسے اصلاح حال اور نصرت حق کے لئے جدوجہد کے مشکل عمل کو جاری کر کے ایک طرف تو اپنے قریب ترین اصحاب کے ساتھ اپنی جانوں کی قربانی دی، دوسری طرف اپنی مجاہدانہ اور مصلحانہ کوششوں سے لوگوں کے اخلاق و عقائد میں انقلاب پیدا کر دیا۔ اور اس طریقہ سے وہ اسلامی زندگی کے لئے ایک روشن بینار بن گئے۔ ضرورت تھی کہ روشنی کے اس بینار کی روشنی سے زیادہ سے زیادہ لوگ مستفید ہو سکیں۔ اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر عطا فرمائے، اور ان کی اس کوشش کو قبول فرمائے، اور اس کے نفع کو عام کرے، آمین۔

(محمد رابع حسنی ندوی)

ناظم ندوۃ العلماء، لکھنؤ

و صدر آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ

۱۱/۲۶/۱۳۳۳ھ

۱۱/۱۵/۲۰۰۹ء

﴿ پہلا باب ﴾

سید احمد شہیدؒ: حیات اور نصب العین

تاریخ ہندوپاک میں جس عہد کو مسلمانوں کا دور زوال کہا جاتا ہے، یہ اسی کا ایک باب ہے۔ لیکن کیا کوئی حق پسند اور حق شناس انسان اس اعتراف میں تامل کرے گا کہ مسلمانوں کے عہد عروج و اقبال کا بھی کوئی حصہ اس سے زیادہ شاندار یا زیادہ قابل فخر نہیں ہو سکتا۔ حکم و فیصلہ کا انحصار نتائج پر نہیں بلکہ عزم جہاد، ہمت عمل اور راء حق میں کمال، استقامت پر ہوتا ہے۔ کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ کمال عزیمت اور کمال ہمت و استقامت کی ایسی مثالیں ہمارے عہد عروج کی داستانوں میں مل سکتی ہیں جن میں مقصود، نصب العین، دین اور صرف دین ہی رہا ہو؟
(غلام رسول مہر، "سید احمد شہید")

دارہ شاہ علم اللہ نامی بستی میں، جو ہندوستان میں اتر پردیش کے ضلع رائے بریلی میں سٹی ندی کے کنارے شرفاء کی ایک چھوٹی سی آبادی ہے، ایک سید گھرانہ قیام پذیر تھا، جس نے اس آبادی کے آغاز سے ہی اس علاقے میں علم، اخلاق، تقویٰ اور روحانیت کا چراغ روشن کر رکھا تھا اور جس کے دم سے اس علاقے میں شریعت مطہرہ کی ساکھ قائم تھی۔ یہ خاندان حضرت شاہ علم اللہ^(۱) سے نسبی تعلق رکھتا تھا جنہوں نے سترہویں صدی میں یہ بستی بسائی تھی اور جو شریعت مطہرہ اور سنت نبوی کے احترام میں اپنے وقت کے امام تھے۔ اسی خاندان میں ۲۹ نومبر ۸۶۶ھ (۶ صفر ۱۲۰۱ھ) کو حضرت سید احمد شہیدؒ کی ولادت ہوئی۔^(۲) ان کے والد کا نام محمد عرفان اور والدہ کا نام سیدہ ناجیدہ (عرف تاجہ) تھا۔ یہی وہ خوش نصیب بچہ تھا جو انیسویں صدی عیسوی میں ہندوستان کے سب

(۱) تفصیل کے لئے دیکھئے تذکرہ حضرت شاہ علم اللہ رضی اللہ عنہ از مولانا محمد الحسنی۔ اس کتاب اور دوسری کتابوں جن سے استفادہ کیا گیا، کی مزید تفصیلات کے لئے دیکھئے "فہرست کتب"۔

(۲) غلام رسول مہر، سید احمد شہیدؒ، ۶۱-۶۲۔

سے زیادہ قابل احترام اور با اثر مسلم رہنما کے طور پر ابھرا اور جس کی تحریک احیاء اسلام اب اس صدی کی مسلم سکھ۔ برٹش تاریخ کا ایک اہم باب ہے۔

حضرت سید احمد شہیدؒ کی تحریک احیاء اسلام اپنی جامعیت کے لحاظ سے ایک منفرد حیثیت کی حامل تھی۔ اس تحریک نے انیسویں صدی کے مسلمانوں کی زندگی کے ہر پہلو کو یکساں طور پر متاثر کیا اور ان کی دینی، اخلاقی، سماجی اور سیاسی زندگی میں اپنے غیر معمولی اثرات ثبت کئے۔ یہ تحریک بہت عمیق، بہت وسیع اور بہت طاقتور تھی اور اس نے امت مسلمہ میں نہایت نفاذ کا ثانیہ کے جو مظاہر پیدا کئے، وہ ایک طویل مدت تک باقی رہے۔ یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ بعض حیثیت سے حضرت سید صاحبؒ جیسا قد آور رہنما ہندوستان کی تحریک احیاء اسلام کی تاریخ میں صدیوں تک نظر نہیں آتا۔

ابتدائی زندگی

سید صاحبؒ کی ابتدائی تعلیم ۹۱ھ میں شروع کی گئی۔ اس وقت آپ کی عمر چار سال تھی۔ گرچہ تعلیم اس خاندان کی امتیازی شناخت تھی، لیکن سید صاحبؒ نے اپنی تعلیم میں زیادہ دلچسپی نہیں دکھائی۔ ابتدائی تین سال میں انہوں نے قرآن کی چند چھوٹی سورتیں یاد کیں اور اردو کے حروف لکھنا سیکھ سکے۔ (۳) لیکن جب وہ کچھ بڑے ہوئے تو عبادت اور ذکر الہی میں ان کی رغبت بہت بڑھ گئی۔ وہ تہجد کا اہتمام کرتے اور دعاء و تلاوت میں بہت ذوق و شوق سے مشغول رہتے۔ اس کے علاوہ وہ غریبوں اور ضرورت مندوں کی خدمت میں غیر معمولی دلچسپی لیتے۔ وہ اپنے پڑوس میں رہنے والے غریب، ضعیفوں، مجبوروں اور بیواؤں کے پاس خود جا کر ان کی ضرورتوں کے بارے میں دریافت کرتے اور جب تک ان کی ضرورتیں پوری نہیں فرماتے، انہیں اطمینان نصیب نہیں ہوتا۔ وہ ان کے لئے کنویں سے پانی بھر کر لاتے، جنگل سے جلاوطن کی لکڑی اپنے سر پر رکھ کر ان کے گھروں تک پہنچاتے، اور ان کے دوسرے چھوٹے بڑے کام کرتے اور اس بات کا ذرا خیال نہیں کرتے کہ ایسے کام ان کی بلند خاندانی حیثیت سے کسی طرح میل نہیں کھاتے۔

انہیں جسمانی کسرت اور جنگی کھیلوں کا بھی بہت شوق تھا۔ عمر کے ساتھ ان کی دلچسپی ایسے کھیلوں میں بڑھتی گئی جو اس زمانہ میں شہ زوری اور مردانگی کے کھیل سمجھے جاتے تھے۔ وہ گھٹنوں لگا کر ورزش کرتے۔ (۴)

انہوں نے شمشیر زنی، تیر اندازی اور ہندوق سے نشانہ لگانے میں بھی مہارت حاصل کی۔ تیراکی میں انہیں استاد وقت کا درجہ حاصل تھا۔ نواب دزیر الدولہ، جو ریاست ٹونک کے حاکم تھے، اس کی شہادت دیتے ہیں کہ سید صاحب چیز موجدوں کے مختلف رخ پر تیر سکتے تھے۔ یہ ایک ایسی فنی مہارت تھی جس کی وجہ سے وہ اس فن کے اساتذہ کے لئے بھی قابل رشک رہے۔ (۵)

لکھنؤ کا سفر

حضرت سید احمد شہیدؒ جب بارہ برس کے تھے تو آپ کے والد ماجد کا انتقال ہو گیا اور اس طرح گھر کی معاشی کفالت کی ذمہ داری ان پر آ پڑی۔ ۱۷۷۱ء ۱۸ برس کی عمر میں آپ نے کسی مناسب ذریعہ معاش کی تلاش میں لکھنؤ کا سفر کرنے کا ارادہ کیا۔ لکھنؤ بڑا شہر تھا اور وہاں معاش کا کوئی مناسب انتظام ہو جانے کی امید تھی۔ پھر یہ رائے بریلی سے زیادہ دور بھی نہیں تھا۔ اس سفر میں سات رشتہ دار رفقاء بھی حصول معاش کی امید میں ساتھ ہو گئے۔ رائے بریلی سے لکھنؤ کا سفر پیدل ہی طے کرنا تھا اور ہر شخص اپنے سامان کا خود ذمہ دار تھا۔ سواری کے لئے صرف ایک گھوڑا تھا جس پر سب باری باری سے سوار ہوتے۔ اس طرح سفر طویل بھی تھا اور دشوار گزار بھی، لیکن اس تھکے ہوئے قافلہ کو سید صاحبؒ کی موجودگی سے بڑا سہارا ملا۔ انہوں نے اپنے ساتھیوں کے لاکھ منع کرنے کے باوجود ان سب کا سامان ایک جگہ جمع کر کے ایک ٹھہر بنالیا اور اسے اپنے سر پر اٹھا کر پورا سفر طے کیا۔ جب گھوڑے پر سواری کی ان کی باری آتی تو وہ اصرار کر کے اپنے کسی تھکے ہوئے ساتھی کو گھوڑے پر بٹھا دیتے اور خود پیدل چلتے۔

لکھنؤ پہنچنے کے بعد سید صاحبؒ اور ان کے رفقاء کو حصول معاش میں کامیابی نہیں ملی۔ ان دنوں لکھنؤ شدید بے روزگاری کی گرفت میں تھا۔ سید صاحبؒ گوشت کے ایک ریٹس نے، جو ان کے بزرگوں سے عقیدت و ارادت کا تعلق رکھتا تھا، اپنا مہمان بنالیا، لیکن ان کے ساتھیوں کے لئے دو وقت کی روٹی کا انتظام کرنا بھی مشکل ہو گیا۔ سید صاحبؒ کے لئے ان کے میزبان کے یہاں سے جو کھانا آتا، سید صاحبؒ اسے اپنے رفقاء کے ساتھ مل کر کھاتے۔ وہ اپنے میزبان کے یہاں سے آیا چھا کھانا اپنے ساتھیوں کو کھلا دیتے اور خود ان کا پکا یا معمولی کھانا کھاتے۔ اگر کسی دن ان کے ساتھیوں کے پاس کھانے کو کچھ نہ ہوتا تو وہ ان کے سامنے اپنا کھانا رکھ دیتے اور کسی نہ کسی بہانے

سے اصرار کر کے انہیں کھلا دیتے۔ ان کے میزبان نے، جو ایک بار سوس شخص تھا، ان کے اور ان کے رفقاء کے لئے کسی ملازمت کا انتظام کرنا چاہا مگر حالات اس کے قابو سے باہر تھے۔ (۶)

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی خدمت میں

اس جنگی اور محنت میں چار مہینے بیت گئے۔ یہ حالات سید صاحبؒ کے ساتھیوں کے لئے حوصلہ شکن تھے، لیکن خود انہوں نے ان پر بالکل عی خلاف توقع رد عمل کا اظہار کیا۔ یہ وہ زمانہ تھا جب حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ کے نامور صاحبزادہ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ، جو ایک مشہور عالم دین اور اپنے والد کی روحانی امانت کے امین تھے، دہلی میں قیام پذیر تھے۔ ان دنوں سید صاحبؒ ان کا ذکر انہجائی محبت و عقیدت سے کرتے اور اپنے ساتھیوں کو ترغیب دیتے کہ سب دہلی چلیں اور حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی محبت پھیل جائے کہ معرفت الہی کی دولت حاصل کریں۔ لیکن ان کے رفقاء جو معاشی بد حالی سے بری طرح متاثر تھے، سفر کی ہمت نہ کر سکے۔ اور سید صاحبؒ کے دل میں حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی خدمت میں حاضری کا تقاضا اتنا شدید ہو گیا کہ ایک دن وہ کسی کو بتائے بغیر دہلی کے لئے تن تہاروانہ ہو گئے۔ انہیں کھنوسے دہلی کا سفر پیدل ہی طے کرنا تھا۔ جو پیسے پاس تھے اس سے تو راستے میں کھانے کا انتظام بھی مشکل تھا۔

اس سفر میں سید صاحبؒ ایک جگہ رُکے اور ان کے پاس جو آخری رقم بچی تھی، اس سے کچھ کھانا خریدا۔ جیسے ہی انہوں نے کھانا کھانا شروع کرنا چاہا، ایک مظلوک الحال شخص ان کے پاس آیا اور اپنی بیچارگی ظاہر کرتے ہوئے بولا: ”چار روٹی بھوک نے ہلاکت کے کنارے پہنچا دیا ہے، مجھے نہ دو گے تو مر جاؤں گا۔“ سید صاحبؒ خود بہت بھوکے تھے اور کئی وقت کے قاقہ کے بعد آئیں تھوڑا سا کھانا نصیب ہوا تھا۔ پھر وہ کھانا انہوں نے اپنے آخری پیسے سے خریدا تھا۔ ان کا جی چاہا کہ سائل کو نظر انداز کر کے اپنی بھوک مٹالیں، لیکن دوسرے ہی لمحہ انہوں نے اپنی کمزوری پر قابو پالیا۔ انہوں نے سارا کھانا اس سائل کو دے دیا اور خود اللہ کے ذکر میں مشغول ہو گئے۔ (۷)

روحانی تربیت

جب سید صاحبؒ دہلی پہنچے تو حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے ان کا گرم جوشی سے خیر مقدم کیا۔ وہ سید صاحب کے چچا سید نعمانؒ اور نانا سید ابوسعیدؒ سے واقف تھے جو ان کے والد حضرت شاہ ولی اللہ

محدث دہلوی سے باہمی محبت و اعتماد کا تعلق رکھتے تھے۔ (۸) جب انہیں معلوم ہوا کہ سید صاحب نے نکھت سے دہلی کا پُر مشقت سفر معرفت الہی کے حصول کے شوق میں طے کیا ہے تو وہ بہت خوش ہوئے اور قدردانی کے ساتھ سید صاحب کو اپنے چھوٹے بھائی حضرت شاہ عبدالقادرؒ کے حوالے کیا۔ حضرت شاہ عبدالقادرؒ نے سید صاحب کے قیام کے لئے اکبری مسجد (۹) کو تجویز فرمایا جہاں وہ ان حجروں میں سے ایک میں قیام پذیر ہوئے جو مسجد سے ملحق طلباء کے لئے بنائے گئے تھے۔ سید صاحب وہاں حضرت شاہ عبدالقادرؒ سے عربی اور فارسی کی کتابیں پڑھنے لگے۔ کچھ دنوں کے بعد ایک جمعہ کو حضرت شاہ عبدالقادرؒ نے سید صاحب کو حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی خدمت میں پیش کیا۔ سید صاحب نے حضرت شاہ عبدالعزیزؒ سے بیعت کی (۱۰) ، ان کی عمرانی میں اپنی تربیت و اصلاح کا سفر شروع کیا اور شب و روز نماز، دعا اور ذکر میں کمال یکسوئی کے ساتھ مشغولیت اختیار کی۔

(۸) حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کے چند خطوط نام حضرت سید ابوسعید پہلی بار ایک کتاب پر عنوان ”نادر مکتوبات: حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی“ میں چھپ گئے ہیں۔ فارسی سے اردو میں ترجمہ سیم احمد فریدی کا ہے۔ (ص ۳۸۵ تا ۴۰۹، جلد اول)۔ اس کتاب کا آئندہ حوالہ ”نادر مکتوبات“ کے مختصر نام سے دیا جائے گا۔

(۹) اکبری مسجد، عظیم اعزاز النساء نے جو محل باوشاہ شاہ جہاں کی بیگم تھیں اور اکبر آبادی محل کے نام سے زیادہ معروف تھیں، اگست ۱۶۵۰ء (رمضان ۱۰۶۱ء ہجری) میں تعمیر کروائی تھی۔ یہ ایک انتہائی وسیع اور خوشنام مسجد تھی اس کے تین اطراف حجرے بنے ہوئے تھے جو بیرونی طلباء کے لئے تعمیر کئے گئے تھے۔ ۱۸۵۵ء کی جنگ آزادی میں انگریزوں نے انتظامی طور پر اس مسجد کے آس پاس کا علاقہ تباہ کر دیا، لیکن مسجد محفوظ رہی۔ سر سید احمد جب اپنی مشہور کتاب ”آثار العناویہ“ لکھ رہے تھے تو یہ مسجد موجود تھی اور انہوں نے اسے دیکھا تھا۔ (مزید تفصیل کے لئے دیکھئے، مہر، سید احمد شہید، ۴ تا ۷۷)۔ اس مسجد اور اس پر لکھے کتب کی تصاویر ”نادر مکتوبات“، جلد اول کے صفحہ ۱۲۸ پر دیکھی جاسکتی ہیں۔

(۱۰) حضرت شاہ ولی اللہ نے ایک مکتوب میں اپنے ایک خواب کا ذکر فرمایا ہے جس میں سید صاحب کی طرف ایک واضح اشارہ ملتا ہے۔ انہوں نے خواب میں ایک سولہ (۱۶) سالہ نوجوان کو دیکھا جسے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک مسجد میں پیش کیا گیا جو یا تو دہلی کی جامع مسجد تھی یا اکبری مسجد۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی سے فرمایا کہ وہ اس نوجوان کو خرقہ پہنائیں۔ حکم کی اطاعت میں حضرت شاہ ولی اللہ نے اپنی چادر اس نوجوان کو از حدادی۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے بھی اس نوجوان کو اپنا خرقہ عطایت فرمایا۔ حضرت شاہ ولی اللہ نے اس نوجوان کو نہیں پہچانا۔ وہ اپنے مکتوب میں فرماتے ہیں کہ ”دیکھنا چاہئے کہ دوست کس سے محبت فرماتا ہے اور اس کے دل کا رجحان کس کی طرف ہے۔“ مولانا نور الحسن کا ندھلوی نے اپنے ایک مضمون ”شاہ ولی اللہ کے ایک خواب کی تعبیر: سید احمد شہید“ (الفرقان: فروری ۱۹۹۰ء) میں اس خواب کا تجزیہ کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ خواب میں نظر آنے والے نوجوان اور سید احمد شہید میں بہت ہی واضح مماثلت ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ انہیں اس لئے نہیں پہچان سکے کہ ان کی پیدائش (بقیہ اگلے صفحہ پر)

نواب وزیر الدولہ لکھتے ہیں کہ ابتدائی دور میں سید صاحب کا برسوں معمول صلوٰۃ الشام کے وضوء سے صلوٰۃ انجراوا کرنے کا تھا۔ اس طرح ان کی پوری رات عبادت الہی میں بسر ہوتی تھی۔ (۱۱) تہجد میں طویل قیام کی وجہ سے ان کے پاؤں متورم ہو جاتے تھے۔ جلد ہی ان کا اخلاص، للہیت اور ذوق عبادت رنگ لایا اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے آثار قبولیت ظاہر ہونے لگے۔ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی نگرانی اور رہنمائی نے سید صاحب کی فطری صلاحیتوں کو جلا بخشی، حتیٰ کہ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی نگاہ جو ہر شے میں ان کی روحانی صلاحیت اور باطنی ترقی کا انداز رکھا اور انہوں نے سید صاحب کے لئے توصیفی کلمات فرمائے۔ ایک موقع پر انہوں نے اپنے پیچھے حضرت شاہ اسماعیلؒ سے فرمایا کہ سید صاحب کو طریق نبوت سے غایت درجہ کی مناسبت ہے جس کی وجہ سے وہ کسی ایسے عمل کو ہرگز قبول نہیں کرتے جو شریعت کی نگاہ میں پوری طرح مستند نہ ہو۔

سید صاحبؒ پر اللہ تعالیٰ کا خاص فضل تھا اور باطنی ترقی میں ان کی رفتار بہت تیز اور پرواز نہایت بلند تھی۔ ان دنوں وہ ایسے مبارک خوابوں سے مشرف ہوئے جن سے ان کے تزکیہ نفس اور روحانی بلندی کی تصدیق ہوتی تھی۔ ایک بار انہوں نے خواب دیکھا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ انہیں اپنے ہاتھوں سے غسل دے رہے ہیں، جیسے باپ اپنے بچوں کو نہلاتے ہیں۔ اس کے بعد حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے انہیں اپنے ہاتھوں سے ایک لباس فاخر پہنایا۔ دوسرے موقع پر ستائیس رمضان المبارک ۱۲۲۲ھ (مطابق ۲۸ نومبر ۱۸۰۶ء) کی شب میں سید صاحبؒ رات کے اخیر حصہ میں اس طرح نیند سے بیدار ہوئے جیسے انہیں جگایا گیا ہو۔ آنکھ کھولنے پر انہوں نے اپنے سامنے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضور اکرم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو موجود پایا۔

(گلدستہ صلیحہ کا بیہ) شاہ صاحبؒ کے انتقال کے پچیس (۲۵) سال بعد ہوئی تھی۔ جب سید صاحبؒ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی خدمت میں پہلی بار حاضر ہوئے تھے تو ان کی وہی عمر تھی جو خواب میں اس نوجوان کی تھی۔ سید صاحبؒ کا تعلق دہلی کے قیام میں اکبری مسجد اور جامع مسجد دہلی سے رہا تھا جو خواب میں شاہ ولی اللہؒ نے دیکھا تھا۔ ان کا حضرت شاہ عبدالعزیزؒ سے روحانی استفادہ کرنا گویا حضرت شاہ ولی اللہؒ سے ہی استفادہ کرنا تھا۔ اس لئے کہ شاہ عبدالعزیزؒ حقیقتاً شاہ ولی اللہؒ کی روحانی وراثت کے امین تھے۔ خواب میں حضرت شاہ ولی اللہؒ کا اس نوجوان کو فرقہ عطا فرمانا اسی روحانی استفادہ کی طرف اشارہ تھا جو شاہ عبدالعزیزؒ کے ذریعہ سید صاحبؒ کو عطا ہوا۔ فارما حد فاروقی، مولانا نور الحسن کاندھلوی کی ان تعبیرات پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ان سے اختلاف کی نظر ہر کوئی وجہ نہیں ہے۔ (”ناور کتبیات“، جلد اول، ۱۲۶، ۱۲۸)۔

ان سے کہا گیا: ”احمد! جلد اٹھ اور غسل کر۔ آج شب قدر ہے۔ یاد الہی میں مشغول ہو اور دعاء و مناجات کر۔“

سید صاحبؒ اٹھ کھڑے ہوئے، غسل کیا، اور نماز اور دعاؤں میں مشغول ہو گئے۔ وہ رات ان کے لئے بڑے خیر و برکت کی رات ثابت ہوئی۔ وہ ایسے روحانی تجربات سے دوچار ہوئے جو ان کے لئے بالکل نئے تھے۔ انہوں نے اپنے اندر ایک انتہائی طاقتور قوت اور اک جاگتی ہوئی محسوس کی جس کی وجہ سے انہوں نے اس طرح چٹانوں اور درختوں کو اللہ رب العزت کے حضور سجدہ ریز ہوتے دیکھا اور اللہ کی تسبیح اور حمد و ثناء کرتے ثناء جسے بیان کرنے سے انسانی زبان قاصر ہے۔ یہ تجربہ شک و شبہ سے بالکل پاک اور سونی صدی یقینی تھا، لیکن اتنا عجیب تھا کہ وہ خود اس کا یقین کرنے سے قاصر تھے کہ جو کچھ انہوں نے اس شب میں دیکھا وہ خواب تھا یا حقیقت۔ صبح کو انہوں نے پورا واقعہ اپنے شیخ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کو سنایا۔ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ انتہائی مسرور ہوئے اور سید صاحب کو ان الفاظ میں مبارکباد دی: ”اللہ تعالیٰ کا شکر کرو کہ اس نے تمہیں فقیر پایا اور بادشاہ بنا دیا۔“ اس واقعہ کو سید محمد علیؒ نے، جو سید صاحبؒ کے ابتدائی سوانح نگاروں میں ہیں، منقول شکل میں اپنی کتاب ”مترن احمدی“ میں محفوظ کر دیا ہے۔ (۱۲)

رائے بریلی کی واپسی

سید صاحبؒ گھنٹوں سے وہلی اچانک آگئے تھے۔ معرفت الہی کی طلب انہیں حضرت شاہ عہد العزیزؒ کی خدمت میں کھینچ لائی تھی۔ اب جب کہ ان کا مقصد پورا ہو چکا تھا، انہوں نے حضرت شاہ عبدالعزیزؒ سے وطن واپس ہونے کی اجازت چاہی اور ۱۸۰۷ء کے آخر یا ۱۸۰۸ء کے آغاز میں (۱۲۲۲ھ یا ۱۲۲۳ھ) وطن واپس ہوئے۔ اس وقت ان کی عمر بائیس برس کی تھی۔ ۱۸۰۸ء میں ان کی شادی سیدہ زہراء سے، جو نصیر آباد کی تھیں، ہوئی۔ اگلے سال ان کے گھر ایک بچی کی ولادت ہوئی جن کا نام سارہ رکھا گیا۔ (۱۳) رائے بریلی کے قیام کے دوران وہ ہندوستانی مسلمانوں کے مسائل کے بارے میں غور و فکر کرتے رہے ہونگے۔ تاریخ کے صفحات میں ہمیں اس دور کی ایسی تفصیل نہیں ملتی جن سے پتہ چلے کہ اس وقت ان کے ذہن میں ہندوستان میں احیاء اسلام کا کیا خاکہ تھا۔ مگر ہم اتنا جانتے ہیں کہ سید صاحبؒ کا قیام دائرہ شاہ علم اللہ میں مئی ۱۸۱۱ء (ربیع الثانی ۱۲۲۷ھ) تک رہا۔

(۱۲) ندوی، میرت سید احمد شہید، حصہ اول، ۱۲۲: ۱۲۳ اور مہر سید احمد شہید، ۸۲۔

(۱۳) مہر سید احمد شہید، ۸۲۔

(۱۲۲۶ء) تک رہا۔ اس کے بعد انہوں نے وطن چھوڑا اور طویل سفر کر کے امیر خان (جو بعد میں نواب امیر خان، والئی ٹوٹک کی حیثیت سے جانے گئے) کی فوج میں شمولیت اختیار کی۔ (۱۳) ان کے ذہن میں امیر خان کو ہندوستان میں احیاء اسلام کے لئے تیار کرنے کا ایک واضح خاکہ ضرور رہا ہوگا جس پر عمل کرنے کی خاطر انہوں نے یہ قدم اٹھایا تھا۔

امیر خان کی فوج میں

سید صاحب جیسے صاحبِ ضمیر اور احساسِ ذمہ داری رکھنے والے شخص کے لئے اس دور میں مسلمانوں کی زبوں حالی یقیناً انتہائی افسوس ناک تھی۔ اس وقت ہندوستان کے سیاسی نقشے پر خصوصاً تین ایسی اہم طاقتیں ابھرنے لگی تھیں جو ہندوستان میں مسلمانوں کے سیاسی اقتدار کو ختم کر کے اپنے لئے جگہ بنانا چاہتی تھیں، اور وہ طاقتیں تھیں مرہٹہ، سکھ اور انگریز۔ مرکزی ہندوستان اور دکن میں مرہٹہ سرداروں نے اپنی آزادانہ طاقت بہت بڑھالی تھی اور پنجاب میں سردار رنجیت سنگھ نے ایک سکھ ریاست کی بنیاد ڈال دی تھی۔ انگریزوں نے مختلف ریاستوں میں اپنی جڑیں مضبوط کر لی تھیں۔ انہوں نے کرناٹک، بہار، بنگال اور اڑیسہ کو زیرِ نگین کر لیا تھا اور فیروز سلطان شہید کی شہادت کے ساتھ ان کی ریاست میسور کو اپنی سیاسی قوت کے زیرِ اثر لا کر ایک بڑی کامیابی حاصل کر لی تھی۔ ہندوستان میں دو مسلم ریاستیں اس وقت بھی تھیں، ایک دکن جہاں نظام کی حکومت تھی اور دوسری اتر ہندوستان کا صوبہ اودھ۔ لیکن یہ دونوں حکومتیں انگریزوں کے سامنے سپردِ اِل پگھی تھیں۔ دہلی پر اب بھی مغل بادشاہ شاہ عالم کی حکومت تھی لیکن وہ پورے طور پر انگریزوں کے گرفت میں تھا۔ مسلمانانِ ہند کو جو سیاسی بساط پر مات کھانے کی وجہ سے اب گونا گوں مذہبی، اخلاقی اور معاشرتی مسائل کا شکار تھے، اس صورتِ حال سے نکالنے والی کوئی مسلم قیادت سامنے نظر نہیں آتی تھی۔ اس وقت اگر کوئی قائد اس ذمہ داری کے اٹھانے کا اہل تھا تو وہ امیر خان تھا جس نے اپنی زبردست فوجی طاقت سے ہندوستان میں اپنا بدیع بنار کھا تھا اور جو ہر سیاسی بندھن اور گتھ جوڑ سے بالکل آزاد تھا۔

امیر خان روئیل کھنڈ کے افغان سردار محمد حیات خان کا بیٹا تھا۔ وہ ایک بہادر اور بے خطر نوجوان تھا اور سپہ گری اور مہم جوئی کا فطری ذوق رکھتا تھا۔ چنانچہ اس نے بیس برس کی عمر میں مگر چھوڑا اور نئے میدان کی تلاش میں نکل پڑا۔ جلد ہی اس نے جنگجو سپاہیوں کی ایک بڑی تعداد اپنے

گرد جمع کر لی اور ایک ایسی آزاد فوجی طاقت بن کر ابھرا جسے وقت کے حکم رانوں نے تسلیم کیا۔ چنانچہ جب مرہٹہ اور راجپوت حکمرانوں کو آپسی تنازعات میں فوجی مدد کی ضرورت پڑتی تو وہ امیر خان کی فوجی طاقت سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کرتے۔ امیر خان اس سردار کا ساتھ دیتا جو اسے زیادہ معاوضہ پیش کرتا۔ اس کی فوجی قوت و اہمیت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ ایک زمانہ میں اس کی فوج میں پچاس ہزار گھوڑ سوار، بارہ ہزار پیدل سپاہی، اور ڈیڑھ سو توپیں تھیں۔ اس کی فوجی قوت اور باصلاحیت قیادت کا شہرہ ہندوستان سے باہر بھی پھیل چکا تھا۔ چنانچہ ۱۸۱۳ء (۱۲۲۹ھ) میں والی کابل شاہ شجاع الملک نے اسے اپنی مدد کے لئے کابل بلایا تھا۔ نصیر خان، والی بلوچستان کی بیوی نے بھی اسے اپنی مدد کے لئے بلوچستان طلب کیا تھا۔ (۱۵)

مگر چہ امیر خان کی صلاحیت و قوت حقیر مقاصد کی نذر ہو رہی تھی، تاہم وہ اس وقت ایک ایسا آزاد مسلم رہنما تھا جو اگر ہندوستان کی سطح پر بدلتے ہوئے حالات کے پیش نظر مسلمانوں کی حمایت کے لئے ایک منظم اور مربوط پروگرام بناتا تو وہ مسلمانوں کے سب سے طاقتور دشمن، انگریزوں سے بھی لوہا بے لگتا تھا۔ وہ والی کابل شاہ شجاع کو انگریزوں کے خلاف اپنے ساتھ لے سکتا تھا۔ اس کے علاوہ وہ خود بھی ہزاروں کی تعداد میں یوسف زئی نوجوانوں کو اپنی فوج میں بھرتی کر سکتا تھا جو اس کے ہم وطن تھے۔ مزید برآں امیر خان سے احیاء اسلام کے مقصد میں تعاون اور شمولیت کے لئے بجا طور پر امید کی جاسکتی تھی۔ غلام رسول مہر لکھتے ہیں کہ امیر خان ایک باعمل مسلمان تھا اور دین کے لئے احترام کا جذبہ رکھتا تھا۔ اس کے علاوہ وہ سید صاحب کے خاندان سے بھی واقف تھا اور اس خاندان سے کی دینی حیثیت کو قدر کی نگاہ سے دیکھتا تھا۔ اس پس منظر میں اگر سید صاحب نے امیر خان کی معیت اختیار کی اور احیاء اسلام کی اپنی کوششوں کو عملی جامہ پہنانے کے لئے اسے ساتھ لینا چاہا تو یہ ایک دانشمندانہ اور عملی قدم تھا۔ (۱۶)

سید صاحب بہت جلد امیر خان کی فوج میں ایک برگزیدہ اور مستجاب الدعوات شخص کی حیثیت سے جانے جانے لگے۔ سپاہیوں کا ان کی طرف رجوع ہوا اور وہ ان کی خدمت میں دعاؤں کی درخواست لے کر آنے لگے۔ سید صاحب ایسے لوگوں کی دلجوئی فرماتے اور ان کے حق میں دعا کرتے۔ لیکن اس سے بڑھ کر وہ ان کے ایمان و عمل کی تکر کرتے اور انہیں صحیح راہ پر ڈالنے کی کوشش کرتے۔ مثال کے طور پر جب ایک بیمار شخص نے ان سے صحت کے لئے دعا کی

درخواست کی تو انہوں نے فرمایا: ”اگر تم سب برے کاموں سے توبہ کرو اور پانچوں وقت کی نماز پڑھنے کا اقرار کرو تو میں اپنے شفیق مطلق اور معبودِ برحق سے دعا کروں، وہ اپنی عنایت بے نہایت سے شفا بخشے۔“ اسی طرح مراد بخش نامی ایک غریب تاجر سے جو رزق میں برکت کی دعا کی خاطر حاضر ہوا، فرمایا: ”آج سے اپنا نام اللہ بخش رکھو اور سب برے کاموں سے تائب ہو، پانچوں وقت نماز پڑھو، جھوٹ نہ بولو، دعا فریب جان بوجھ کر نہ کرو، اپنا مال کسی کو کم نہ دو اور کسی غیر کا زیادہ نہ لو۔“ ایک ایسے ہی ضرورت مند دعا جو سے فرمایا: ”شرک کے اتوال، افعال چھوڑ دو، یہی نصیحت ہے۔“ انہوں نے مزید فرمایا: ”صحیح ہماری مانو اور سچ جانو تو اللہ تعالیٰ تمہارا دین دنیا میں بھلا کرے گا۔“ اللہ تعالیٰ کے فضل سے سید صاحب کی دعاؤں کی برکت سے بیمار شفا پاتے، معاشی تنگی سے بد حال لوگوں کو وسعت و برکت حاصل ہوتی، اور دیگر ضرورت مندوں کی ضرورتیں پوری ہوتیں۔ لیکن سب سے بڑھ کر ان کے ایمان کی اصلاح ہوتی، وہ بری عادات سے تائب ہوتے اور دین کے راستے پر پڑ جاتے۔ (۱۷)

سید صاحب نے امیر خان کے ساتھ اپنے تعلق میں بھی انہیں مقاصد کو سامنے رکھا۔ امیر خان نے انہیں اپنے مشیروں میں شامل کر لیا تھا۔ سید صاحب روزانہ امیر خان کے پاس جاتے اور مشورہ کی نشستوں میں شریک ہوتے۔ (۱۸) اس بات کی تحقیق مشکل ہے کہ سید صاحب نے نجی ملاقاتوں میں امیر خان کو ہندوستان کی ملت اسلامیہ کے تئیں اس کی ذمہ داری کا احساس دلانے کی کیا کوششیں کیں، لیکن ان کی فوج میں موجودگی بذاتِ خود امیر خان کے لئے اسلام کی تعلیمات کی یاد دہانی کا ایک مضبوط ذریعہ تھی۔ جے پور کے جنگ کے موقع پر یہ بات صاف طور پر سامنے آتی ہے۔ اس جنگ میں امیر خان نے اپنے ایک کمانڈر محمد عمر خان کو ایک نالہ میں مورچہ قائم کرنے کی ہدایت دی۔ یہ مقام میدانِ جنگ میں خطرناک اور غیر محفوظ تھا جس کی وجہ سے عمر خان آگے بڑھنے سے ہچکچا رہا تھا۔ سید صاحب امیر خان کے ساتھ وہاں موجود تھے۔ انہوں نے عمر خان کے ساتھ آگے بڑھ کر نالے میں مورچہ بنانے کے لئے خود کوشش کیا، لیکن امیر خان انہیں اپنے سے جدا کرنے لئے تیار نہیں ہوا۔ جب سید صاحب، عمر خان کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: ”بھائی صاحب! خدا کو یاد کیجئے، کوئی بے موت نہیں مرتا، ان شاء اللہ تعالیٰ آپ کی فتح اور دشمن کی شکست ہے۔“ اس کے فوراً بعد یہ خبر آئی کہ مخالف فوج کا کمانڈر چاند سنگھ تیس ہزار سپاہیوں کے ساتھ بہت

قریب پہنچ چکا ہے۔ یہ ایک خطرناک صورت حال تھی۔ سید صاحبؒ نے دعاء کے لئے ہاتھ اٹھائے اور اللہ تعالیٰ سے مدد کے لئے پرائر دعاؤں کی جس میں سب شریک تھے۔ اس کے بعد انہوں نے امیر خان کو مشورہ دیا کہ وہ خود چھوڑ سواروں کے ساتھ آگے بڑھ کر تحقیق کریں گے اور اگر موقعہ سازگار ہو تو وہ باقی فوج کو آگے بڑھنے کا اشارہ دیں گے۔ چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا۔ (۱۹)

اس مقام پر سید صاحبؒ ایک حوصلہ مند سپاہی کی حیثیت سے جو خطرات میں آگے بڑھنے کی ہمت رکھتا ہوا سامنے آتے ہیں اور یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ امیر خان ان پر اس درجہ اعتماد کرتا تھا کہ وہ عین میدان جنگ میں ایک جنگی قدم اٹھانے کا مشورہ دیتے ہیں جسے امیر خان قبول کر لیتا ہے اور اسی پر عمل ہوتا ہے۔ لیکن اس صورت حال کا مزید گہرائی سے کیا گیا تجزیہ یہ حقیقت بھی سامنے لاتا ہے کہ جنگ کے فیصلہ کن لمحات میں بھی وہ کس طرح اسلامی اقدار کو اجاگر کرتے ہیں۔ عمر خان کو اللہ کی بڑائی کی یاد دہانی، موت سے نہ ڈرنے کی ترغیب، موت کا ایک وقت موعود ہونے کی تلقین، اور میدان جنگ میں ایک مشکل لمحہ میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا، دعاء مانگنا اور اعانت طلب کرنا۔ یہ ایسی باتیں تھیں جنہوں نے یقیناً سالار فوج امیر خان، کماثر و عمر خان اور سپاہیوں کو یکساں طور پر متاثر کیا ہوگا اور ان کے ذہنوں میں اسلامی اقدار کو اجاگر کیا ہوگا۔

لیکن اس سے پہلے کہ سید صاحبؒ کی کوششوں سے امیر خان میں کوئی اہم فکری انقلاب رونما ہوتا، ہندوستان کی سیاسی بساط پر ایک بڑی سیاسی تبدیلی سامنے آئی جس کے زیر اثر امیر خان نے انگریزوں سے صلح کر لی۔ اس وقت تک پیشوا، سندھیا اور ہلکے انگریزوں سے معاہدہ کر چکے تھے۔ اور دوسری کئی ریاستیں بھی انگریزوں کے سامنے سپر ڈال چکی تھیں۔ اس طرح امیر خان انگریزوں کے مقابلے میں تھرا رہ گیا۔ اسے تھپا پا کر انگریزوں نے اس کے خلاف ایک فوج روانہ کی اور جب وہ مدھوپوری کی مہم میں مشغول تھا تو انگریزی فوج نے تین اطراف سے اس کا محاصرہ کر لیا۔ اب امیر خان نہ تو پنڈارہ قبائل سے فوجی مدد حاصل کر سکتا تھا اور نہ ہی سندھیا یا ہلکے سے اسے مدد مل سکتی تھی۔ خود اس کی فوج میں بھی انگریزوں نے غداری اور بغاوت کا بیج بودیا تھا۔ جیسے ہی انگریزی فوج امیر خان کی طرف بڑھی، امیر خان کے ایک قدم سپہ سالار فیض اللہ جنگلش نے انگریزی فوج میں شمولیت اختیار کر لی اور اس کے ساتھ ہو گیا۔ (۲۰) امیر خان کو اس طرح دباؤ میں لے کر انگریزوں نے اس کے سامنے معاہدہ کر لینے کی پیش کش کی۔ امیر خان نے انگریزوں

(۱۹) ندوی، سیرت سید احمد شہید، حصہ اول، ۱۳۵-۱۳۶۔ (۲۰) ندوی، سیرت سید احمد شہید، حصہ اول، ۱۳۸۔

صلح کر لی اور معاہدہ پر دستخط کر دئے۔ اس کے بعد اسے ٹونک کا نواب بنا دیا گیا اور پلہول کا علاقہ بھی اس کی تحویل میں دے دیا گیا۔ (۲۱)

سید صاحبؒ نے شروع سے ہی امیر خان کے انگریزوں سے معاہدے کی شدید مخالفت کی اور اس کو حوصلہ رکھنے اور انگریزوں سے لڑنے کی ہر ممکن ترغیب دی۔ لیکن امیر خان حوصلہ ہار چکا تھا اور اسے خود اپنے ساتھیوں اور فوج کی وفاداری پر اعتبار نہیں رہا تھا۔ نتیجتاً سید صاحبؒ نے امیر خان کا ساتھ چھوڑنے کا فیصلہ کر لیا۔ جب وہ آخری بار امیر خان سے ملے اور اسے اپنے فیصلے سے آگاہ کیا تو اس کی آنکھیں چمک چمک پڑیں اور اس نے غم زدہ لہجہ میں کہا: ”جو کچھ تقدیر میں تھا وہی ہوا۔ حکم الہی سے چار نہیں۔ اب جب آپ دہلی جاتے ہیں تو صاحبزادہ محمد وزیر خان کے ہمراہ چاہئے۔“ اس کے بعد سید صاحبؒ نے امیر خان سے صلح کی اختیار کر لی اور اپنے شیخ و مرشد حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی خدمت میں حاضری کی نیت سے دہلی روانہ ہو گئے۔ سید صاحبؒ کا امیر خان کا اس وقت ساتھ چھوڑنا جب امیر خان نواب بنا دئے گئے تھے اور معاشی خوش حالی کے روز وازے ان پر کھل چکے تھے، یہ ثابت کرتا ہے کہ سید صاحبؒ نے مال و دولت اور عمدہ ورجہ کے لئے امیر خان کا ساتھ اختیار نہیں کیا تھا۔ انہوں نے لشکر سے حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کو ایک مکتوب میں اپنی دہلی واپسی کی اطلاع دیتے ہوئے لکھا تھا: ”یہاں کا نظام درہم برہم ہو گیا۔ نواب صاحب انگریزوں سے مل گئے۔ اب یہاں رہنے کی کوئی صورت نہیں۔“ (۲۲) اس طرز تحریر سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ سید صاحبؒ کے سامنے ایک دوسرا نصب العین تھا جو امیر خان کی انگریزوں سے مصالحت اور ان کے نواب بن جانے سے میل نہیں کھاتا تھا۔

شاہ عبدالعزیزؒ کی خدمت میں واپسی

سید صاحبؒ کے اس بار دہلی کے قیام کے دوران ان کی طرف غیر معمولی طور پر رجوع خاص و عام ہوا۔ اس وقت کے ہندوستان کے چوٹی کے علماء، مولانا شاہ محمد اسماعیلؒ، مولانا عبدالحیٰ بڑھانویؒ، مولانا شاہ اسحاقؒ اور مولانا یوسف پھلپٹیؒ نے ان کے دست مبارک پر بیعت کی اور انہیں اپنا مرشد و مقتدا تسلیم کیا۔ پھر ان کی بیعت میں حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی مکمل تائید و ترغیب شامل تھی۔ یہ خیبر پورے ہندوستان میں جنگل کی آگ کی طرح پھیل گئی اور اس طرح حضرت سید صاحبؒ

حقیقتاً پورے ہندوستان کے مسلمانوں کی محبت و عقیدت کا مرکز بن گئے۔ وہلی کا تو پوچھنا ہی کیا، بیرون دہلی سے لوگوں نے آکر ان کے دست حق پر توبہ کی۔ جو سفر کر سکتے تھے انہوں نے اس مبارک مقصد کے لئے دہلی کا سفر کیا۔ جو کسی وجہ سے سفر کے تحمل نہیں ہو سکتے تھے، انہوں نے خطوط کے ذریعہ سید صاحبؒ سے اپنے علاقوں میں تشریف لانے کی استدعا کی تاکہ وہ ان کے فیض سے محروم نہ رہ جائیں۔ جلد ہی ایسے خطوط کی ایک اچھی خاصی تعداد جمع ہو گئی۔ سید صاحبؒ نے وہ سارے خطوط اپنے مرشد حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی خدمت میں بھیج دیے اور ان سے راہنمائی کی درخواست کی۔

پہلا دعوتی سفر

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ ان خطوط کو دیکھ کر بہت خوش ہوئے۔ انہوں نے نہ صرف سید صاحبؒ کو دعوت دین اور اصلاح معاشرہ کے مقصد سے سفر کی اجازت دی، بلکہ اس موقع پر انہیں اپنا خرچہ بھی عنایت فرمایا جو رسم زمانہ کے مطابق ایک شیخ اپنے کسی مرید کو اپنی تائید کے طور پر دیتا تھا۔ سید صاحبؒ نے نہیں رفقاء کے ساتھ اس علاقے کا سفر شروع کیا جسے گنگا اور جمنا کا درمیانی حصہ ہونے کی وجہ سے دو آبہ کے نام سے جانا جاتا ہے۔ وہ مشہور مقامات جہاں سید صاحبؒ گئے، ان میں غازی آباد، میرٹھ، بدھانہ، مہلت، دیوبند، مراٹھ، سروہند، سہارنپور، مظفرنگر، انپٹھ، نانوتہ اور گنگوہ کا نام آتا ہے۔ انہوں نے میرٹھ، دیوبند اور سہارنپور کے اطراف کے علاقوں کا بھی دورہ کیا۔

سید صاحبؒ جہاں گئے، ان کا دلہانہ استقبال کیا گیا۔ لوگوں کی ایک بڑی تعداد ازراہ شوق و محبت اپنے شہروں اور بستیوں سے باہر نکل کر ان کا خیر مقدم کرتی۔ ہر چھوٹے بڑے مقام پر لوگوں کا ہجوم اٹھ آیا۔ لوگ بیعت سے مشرف ہوئے، غلط عقائد سے توبہ کی، گناہ اور برائی کے کام ترک کئے اور نیکی، دین داری اور تقویٰ کی زندگی اختیار کی۔ سہارن پور میں شاہ عبدالرحیم ولایتیؒ نے جو مشہور شیخ وقت تھے اپنے سارے مریدوں کے ساتھ ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ جب سید صاحبؒ ایک مقام سے دوسرے مقام کے لئے روانہ ہوتے تو لوگ میلوں ساتھ جاتے اور انگلیاں آنکھوں سے رخصت کرتے۔ جب وہ میرٹھ سے روانہ ہونے لگے تو سیکڑوں لوگ بے اختیار ہو کر رو پڑے۔ سید صاحبؒ پر بھی اثر تھا۔ انہوں نے لوگوں سے تسلی و تشفی کے الفاظ کہے لیکن جدائی کے وقت خود ان کی آنکھیں اشک بار ہو گئیں۔ (۱۳۳)

(۲۳) سفر کی تفصیلات سیرت سید احمد شہیدؒ از ندوی، حصہ اول، صفحات ۲۳۱ تا ۲۳۷ سے لی گئی ہیں۔

سید صاحب مسلمانوں کو قرآن و سنت کی صحیح اور سچی تعلیمات کو اپنانے اور ہر طرح کی غیر اسلامی افراط و تفریط کو چھوڑ دینے کی دعوت دیتے تھے۔ چنانچہ جب لوگ ان کی خدمت میں بیعت کے لئے حاضر ہوتے، اور ایسے لوگ بہت بڑی تعداد میں آتے، تو سید صاحب دو باتوں پر ان سے بیعت لیتے: اول تو حید و سنت پر عمل، اور دوم، شرک و بدعت سے اجتناب۔ سید صاحب جہاں بھی اس پیغام کے ساتھ پہنچے وہاں دینی شعور کی بیداری اور روحانی خیر و برکت کی ایک فضا قائم ہو گئی۔ شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن صاحب کے والد مولانا ذوالفقار علی فرماتے ہیں: ”سید صاحب اس نواح (دیوبند و بہار و پور) کے اکثر حصہ جات میں تشریف لے گئے۔ وہاں اب تک خیر و برکت ہے۔۔۔ گویا کہ ایک نور مستطیل ہے کہ جہر جہر وہ گئے، ادھر ادھر وہ پھیل گیا ہے۔“ (۲۴)

اس سفر میں چھ ماہ کا وقت لگا۔ یہ سفر نومبر ۱۸۱۸ء میں شروع ہوا اور مئی ۱۸۱۹ء میں اختتام پذیر ہوا۔ سفر سے واپسی پر سید صاحب دہلی تشریف لائے۔ (۲۵) کچھ دنوں کے بعد انہوں نے رائے بریلی کا سفر فرمایا۔

دوسرا دعوتی سفر

سید صاحب نے دعوتی اور اصلاحی مقاصد سے دوسرا دعوتی سفر رائے بریلی کے مشرقی علاقے کا کیا جس میں انہوں نے سلون، الہادینج، الہ آباد، بنارس اور ان سے ملحقہ علاقوں کا دورہ کیا۔ سلون میں حضرت شاہ کریم عطاء، جو ایک صاحب طریقت بزرگ اور ایک خانقاہ کے سربراہ تھے، حضرت سید صاحب کے میزبان ہوئے۔ وہاں مسلمانوں کی ایک بڑی تعداد نے سید صاحب کے ہاتھ پر توبہ کی اور بیعت سے مشرف ہوئی جن میں حضرت شاہ کریم عطاء کے کئی اہل خانہ بھی شامل تھے۔ الہادینج میں کاظم بیگ جو دہلی کے گھنوں کی طرف سے وہاں تحصیلدار مقرر تھے، اپنے رفقاء کے ساتھ حاضر ہو کر بیعت سے مشرف ہوئے۔ الہ آباد میں حضرت شاہ رحمان، جو وہاں کے ایک بڑے صاحب نسبت بزرگ تھے، سید صاحب اور ان کے رفقاء کے میزبان ہوئے۔ یہاں بھی مسلمانوں کی ایک بڑی تعداد نے سید صاحب کے مبارک ہاتھوں پر توبہ کی اور اسلام کی صحیح تعلیمات کے مطابق زندگی گزارنے کا عزم کیا۔ ہمیں شیخ غلام علی، جو شہر کے ایک نامور شخص تھے، سید صاحب

(۲۴) عودی، میرت سید احمد شہید، حصہ اول، ۱۷۲۔

(۲۵) مہر، سید احمد شہید، ۱۲۵۔ مزید تفصیلات کے لئے دیکھئے صفحات ۱۲۳ تا ۱۳۰۔

سے ملے اور ان کے دست حق پر توبہ کر کے بیعت سے مشرف ہوئے۔ وہ امیرانہ طرز زندگی کے عادی اور عیش و آرام کے دلدارہ تھے اور راگ و رنگ کے شوق میں انہوں نے بیش قیمت آلات موسیقی جمع کر رکھے تھے۔ بیعت کے بعد دل کی حالت ایسی بدلی کہ قیمتی سے قیمتی آلات موسیقی کو توڑ کر ویاہر و کردیا، کھانے پینے کے سارے سونے چاندی کے ظروف الگ کر دیے اور نہایت سادہ زندگی اختیار کر لی۔

بنارس میں سید صاحبؒ اور ان کے قافلہ نے شہر کی بادشاہی مسجد میں قیام کیا۔ مسجد غیر آباد اور نہایت خستہ حالت میں تھی۔ سید صاحبؒ اور ان کے ساتھیوں نے مسجد کو اچھی طرح صاف کیا اور اسے خوب دھویا۔ ساکنان شہر نے قافلے کا خیر مقدم کیا۔ مسجد میں باقاعدہ نماز کا نظم ہو گیا۔ مسجد ہی میں مولانا عبدالحی بڑھانویؒ کا وعظ ہوتا جس میں قرآن وحدیث کی روشنی میں اسلام کی تعلیمات پیش کی جاتیں۔ اہل شہر دین کی ضروری باتوں سے بھی ناواقف تھے۔ ان کے لئے سید صاحبؒ کا درو ایک نعمت عظمیٰ ثابت ہوا۔ سید صاحبؒ نے بنارس کے اطراف کے کئی گاؤں کا بھی دورہ کیا اور ہر جگہ توحید وسنت کے اپنانے اور شرک و بدعت کے ترک کرنے پر لوگوں سے بیعت لی۔ اس سفر میں ان کے قافلہ میں ایک سوستر (۱۷۰) افراد شامل تھے۔ (۳۶)

تیسرا دعوتی سفر

اس کے بعد ہی سید صاحبؒ نے تیسرا دعوتی سفر لکھنؤ کا فرمایا جہاں انہوں نے توحید وسنت کی دعوت دیتے ہوئے لوگوں کو اخلاقی اور معاشرتی اصلاح کی طرف پوری اہمیت وقوت سے متوجہ کیا۔ ان دنوں نواب غازی الدین حیدر لکھنؤ کے حکمران اور نواب معتمد الدولہ وزیر اعظم تھے۔ سید صاحبؒ کی شہر میں آمد نے غفلت میں ڈوبے لوگوں کو جگانے کا کام کیا۔ مولانا عبدالحی بڑھانویؒ کے وعظ میں لوگ کثیر تعداد میں شریک ہوتے۔ چند ہی دنوں میں نو، دس ہزار مسلمانوں نے سید صاحبؒ کے دست حق پر توبہ کی اور اسلامی طرز زندگی اختیار کی۔ لوگوں کے جوش و طلب کو دیکھ کر سید صاحبؒ نے لکھنؤ میں مزید قیام کا فیصلہ فرمایا۔

سید صاحبؒ کو مختلف مقامات پر بلایا جاتا۔ وہ جہاں بھی جاتے مسلمانوں کو قرآن وسنت کی تعلیمات پر عمل کرنے اور شرک و بدعت کے اعمال سے بچنے کی دعوت دیتے۔ بعض مقامات پر

انہوں نے دیکھا کہ سنی مسلمان اپنے گھروں میں کھلونے اور آرائش کی ایسی چیزیں رکھتے ہیں جن پر تصویریں بنی ہوتی ہیں، تعزیہ بناتے ہیں، چہرہ قائم کرتے ہیں اور ایسے دوسرے اعمال اس اعتقاد اور اہتمام کے ساتھ کرتے ہیں جو صرف شرعی احکام کا حق ہیں۔ یہ دین سے انحراف تھا۔ سید صاحبؒ نے ضبط و حکمت کے ساتھ، لیکن صاف اور واضح طریقے سے ایسے سارے اعمال کے خلاف جن کی اصل شریعت میں نہیں تھی آواز بلند کی اور اخلاقی و معاشرتی برائیوں کی نشاندہی کرتے ہوئے مسلمانوں کو ان کو یکسر چھوڑ دینے کی تلقین کی۔ مسلمانوں میں بہت بڑے پیمانے پر اصلاح ہوئی۔ لکھنؤ کی فضا بدل گئی اور شریعت پر اعتقاد اور اس کے احکام پر عمل کی لہری چل پڑی۔ جس مسجد میں مولانا عبدالحیؒ بڑھا نوئی کا جمعہ کو خطبہ ہوتا تھا، وہاں نمازیوں کی تعداد میں اس قدر اضافہ ہوا کہ جگہ بند رہی۔ لوگ قریب قریب صف بناتے اور ایک دوسرے کے پشت پر سجدہ کرتے۔ (۲۷)

مولانا عبدالحیؒ کے خطبات میں شہر کے شیعہ حضرات بھی شامل ہوتے اور توجہ سے دین کی باتیں سنتے۔ نتیجتاً ان میں سے کچھ لوگ سنی عقیدے سے مطمئن ہو جاتے اور اسے اختیار کر لیتے۔ یہ بات شیعہ علماء کے لئے تشویش کا باعث بن گئی۔ ان کے ایک وند نے لکھنؤ کے وزیراعظم نواب معتمد الدولہ سے ملاقات کی اور زور دیا کہ سید صاحبؒ شیعہ حضرات کو سنی عقیدہ میں داخل کرنے کا سلسلہ فوراً روک دیں۔ نواب معتمد الدولہ نے اس مضمون پر مبنی ایک حکم نامہ سید صاحبؒ کے پاس بھیج دیا۔ سید صاحبؒ نے جواب دیا کہ جس عقیدے کو وہ صحیح سمجھتے ہیں، اس کی تعلیم دینا ایک دینی فریضہ ہے جسے بادشاہ و وقت کے حکم کی وجہ سے ترک کرنا غیر شرعی عمل ہے۔ انہوں نے یہ بھی کہا کہ جس بات کو وہ قرآن و سنت کی روشنی میں اسلامی تعلیم سمجھتے ہیں، اسے کسی شخص کو بتانے سے صرف اس لئے اجتناب کرنا کہ وہ شیعہ عقیدہ کا پیرو ہے، وہ غلط سمجھتے ہیں۔ نواب معتمد الدولہ نے طاقت کے استعمال کی دھمکی دی، لیکن سید صاحبؒ ذرا بھی مرعوب نہیں ہوئے۔ بعد میں جب نواب کو اپنے ذرائع سے سید صاحبؒ کی اہمیت کے بارے میں اطلاع ملی اور اسے احساس ہوا کہ سید صاحبؒ کا معاملہ مکمل طور پر اخلاص پر مبنی ہے تو اس نے کھوئے ہوئے باہمی اعتماد کو دوبارہ بحال کرنے کی کوشش کی، سید صاحبؒ کو اپنے یہاں دعوت پر مدعو کیا، ان سے نیاز مندی کا اظہار کیا، اور نذرانہ پیش کیا۔ لکھنؤ سے روانگی کے قبل سید صاحبؒ نواب سے ملے دوبارہ تشریف لے گئے۔ نواب نے سارے فوجی و منکرات سے توپ کی۔ سید صاحبؒ نے نواب کو ایک پیش قیمت گھوڑی تحفہ عنایت فرمائی۔

لکھنؤ سے والہیسی کے بعد سید صاحب نے اپنے آبائی وطن دائرہ شاہ علم اللہ میں تقریباً ایک سال قیام فرمایا۔ ان کے قیام کی اطلاع پا کر مسلمان مرد و عورتیں دور و نزدیک سے دائرہ آنے لگے۔ ان کی تعداد روز بروز بڑھتی گئی۔ عورتیں سید صاحب کے ذاتی مکان میں مہمان ہوتیں۔ اس مجبوری کی وجہ سے انہوں نے اپنے اہل خانہ کے لئے ایک چھوٹا سا سادہ مکان الگ بنالیا اور پہلا مکان مہمان خوانین کے قیام کے لئے وقف کر دیا۔ مردوں کے لئے مسجد میں قیام کا انتظام ہوتا تھا۔ سارے مہمانوں اور مستقل رفقاء کے قیام و طعام کا انتظام سید صاحب خود فرماتے تھے۔ سید صاحب شروع سے اپنے رفقاء کو ساتھ رکھتے تھے تاکہ ان کی اس طرح تربیت کی جاسکے کہ وہ مستقبل میں اسلام کے مخلص کارکن ثابت ہو سکیں۔

حالات کا تجزیہ

سید صاحب نے اپنے دعوتی اسفار میں اس بات کا بہت واضح طور پر مشاہدہ کیا کہ ہندوستانی مسلمانوں کا حوصلہ اس سے زیادہ وسیع، گہرا اور مستقبل کے پیش نظر خفاک تھا جو عمومی طور پر نظر آ رہا تھا۔ مسلمان سیاسی طور پر اپنی طاقت کھو چکے تھے جس کی وجہ سے ان کا حوصلہ ٹوٹ چکا تھا اور خود اعتمادی بری طرح مجروح ہو چکی تھی۔ اب وہ اسی سر زمین پر ذلت و شرمندگی سے دوچار تھے جہاں انہوں نے صدیوں حکومت کی تھی۔ گرچہ ہندوستان میں اب بھی مغل بادشاہ شاہ عالم کی حکومت تھی جس کے دور میں سید صاحب پیدا ہوئے تھے، لیکن وہ انگریزوں کے قبضے میں بے بس تھا۔ ۱۶۵۷ء (۱۰۶۹ھ) میں بہار، بنگال اور اڑیسہ کی ریاستیں انگریزوں کے قبضہ میں جا چکی تھیں اور بنارس اور غازی پور بھی انگریزوں کو دیے جا چکے تھے۔ مغل تاجداروں کے جانشین شاہ عالم کے پاس اب صرف الہ آباد رہ گیا تھا۔ ۱۸۵۷ء میں غلام قادر نامی ایک روہیلہ سردار نے دہلی پر حملہ کر کے اقتدار حاصل کرنے کی کوشش کی، مغل بادشاہ کو دہلی کی گلیوں میں گھسیٹا اور اس کی آنکھیں نکلوا دیں۔ انگریزوں نے غلام قادر کو دہلی سے نکالا اور حکومت وقت کے سرپرست کی حیثیت حاصل کر لی۔ انہوں نے شاہ عالم کو حکمران کی حیثیت سے بحال رکھا اور اس کے لئے پنشن مقرر کر دیا۔ اس کے بعد سیاسی اقتدار انگریزوں کی طرف منتقل ہو گیا اور شاہ عالم کی حکومت قلعہ معلیٰ کی چہار دیواری کے اندر محصور ہو کر رہ گئی۔

قوت پانے کے بعد انگریزوں نے ہندوستان کے ایک سرے سے دوسرے تک اپنا قبضہ جمانے کے لئے نہ صرف پوری کوشش شروع کر دی بلکہ ایک ایسا نظام لاگو کرنا شروع کیا جس سے

امت مسلمہ پوری طرح بے وقعت ہو کر رہ جائے۔ حالات یہاں تک گہڑے کہ بعض معاملات میں مسلمانوں کا اپنے دین پر عمل کرنا بھی انگریزوں کے رحم و کرم پر منحصر ہو گیا۔ مسلمانوں کو سیاسی اقتدار سے بے دخل کرنے کے لئے جاٹ، مہارہ اور سکھ بھی میدان میں آ گئے۔ دکن سے دہلی تک مسلمانوں کی جان و مال مرہٹوں کے زور پر تھی اور پنجاب سے افغانستان کی سرحد تک سکھوں نے اقتدار حاصل کر لیا تھا جو ہندوستان کے شمالی اور مرکزی علاقوں پر حملہ کرتے رہتے تھے۔

خصوصاً پنجاب میں مسلمانوں کی حالت نہایت ناگفتہ بہ تھی ان پر سکھ حکومت نے ایسی پابندیاں عائد کر رکھی تھیں جو دینی شعائر پر عمل کرنے میں براہ راست رکاوٹ تھیں۔ مساجد میں اذان دینے پر پابندی عائد کر دی گئی تھی تاکہ اکالی سکھ کے جذبات مشتعل نہ ہوں۔ مشہور مورخ کنہیا لال لکھتے ہیں کہ مسجدوں کی بے حرمتی اور ان کو توڑنا، جن سے صرف چند مساجد ہی بچی ہوں گی، سکھ راج میں عام بات تھی۔ ہزاروں مسجدیں پنجاب میں اس دور میں توڑ دی گئیں اور مختلف مقاصد کے لئے ان کا استعمال کیا جانے لگا۔ لاہور کی بادشاہی مسجد جو حسن تعمیر کا شاہکار تھی، فوجی چھاؤنی میں تبدیل کر دی گئی۔ مسیحیت کے پاس کی مسجد کو بارود بنانے کے کارخانہ میں تبدیل کر دیا گیا اور اسی نسبت سے وہ بعد میں بارود کی مسجد کے نام سے جانی جانے لگی۔ شہری مسجد کو ایک سکھ عبادت گاہ میں تبدیل کر دیا گیا۔ (۲۸)

پنجاب سے متصل علاقوں میں بھی پنجاب کی سکھ حکومت کی زیادتی کی وجہ سے مسلمان بد حال تھے۔ مثلاً صوبہ سرحد پشاور کے مسلمانوں کے بارے میں نے پٹی رگریٹن (Lapel Griffin) لکھتا ہے کہ سکھوں کا وقتاً فوقتاً اس علاقے پر حملہ لوگوں کے لئے تباہ کن ہوتا تھا۔ وہ مال و اسباب لوٹ لیتے، حتیٰ کہ گھروں کے چوکھٹ اور کھڑکیاں اکھاڑ لے جاتے۔ ان کے آمد کی خبر ملتے ہی عورتیں اور بچے علاقے سے نکل جاتے اور پورا ملک ایسا لگتا جیسے مہاجروں کی کوئی آبادی ہو۔ فوج کھڑی فصل کو بھی کاٹ لیتی یا برباد کر دیتی۔ وادی کے سرے سے دریائے سندھ تک شاید ہی مسلم آبادی کی کوئی ایسی بستی ہو جسے سکھ فوج نے لوٹا یا جلا یا نہ ہو۔ (۲۹)

کشمیر (جو ان دنوں سکھ حکومت کا ایک حصہ تھا) کے مسلمانوں کی حالت بھی انتہائی اندوہناک اور درد انگیز تھی۔ کارمائیکل اسمتھ (Carmichael Smith) کشمیری مسلمانوں کے بارے میں دیکھ کے ساتھ لکھتا ہے: ”جس نے بھی سنی ہے، اور آہ! کس نے وادی کشمیر کی فریادیں

(۲۸) محی الدین احمد، مسلمانہ شہید (انگریزی)، ۱۳۹۱ء، انگریزی سے اردو میں ترجمہ یہاں اور دوسرے مقام پر لے رہے۔ (مصحف)

(۲۹) محی الدین احمد، ۱۵۰-۱۵۱ء، بحوالہ A History of the Reigning Family of Lahore

سنی ہے اس نے ضرور اس بات کا مشاہدہ کیا ہوگا کہ ہر اس سیاح نے جسے اس علاقے کو رنجیت سنگھ کے دور حکومت میں دیکھنے کا موقع ملا، وادی کے بد نصیب باشندوں کی فریاد ضرور سنی ہوگی جو سکھ حاکم کے ظلم و ستم کے خلاف تھی۔ (۳۰) سکھ مسلمان عورتوں، بچوں اور کم عمر لڑکوں کو پکڑ کر لے جاتے اور انہیں اپنے گھروں میں بے آبروئی اور قید و غلامی کی زندگی گزارنے پر مجبور کرتے۔ (۳۱) ان سب علاقوں میں جس طرح مسلمانوں کو حکومت کی پالیسی کے تحت نشانہ بنایا جا رہا تھا اور ان کے دینی شعائر کو مٹایا جا رہا تھا، اس کا علم ہونے کے بعد سید صاحب قطری طور پر نہایت متاثر تھے اور اس بات کو اپنا دینی فرض سمجھتے تھے کہ پنجاب اور سرحد و کشمیر کے علاقے کے مسلمانوں کی داد دے کے لئے جو بن پڑے کریں۔ دائرہ شاہ علم اللہ میں اس قیام کے دوران یہ فکر ان کے دل و دماغ پر حاوی رہی۔ (۳۲)

چوتھا دعوتی سفر

سید صاحب نے چوتھا دعوتی سفر کانپور اور اس کے گرد و نواح کے مسلمانوں کی دعوت پر کیا۔ وہ کانپور، اکوڑا، جھان آباد، مجھاواں اور فتح پور گئے اور وہاں مسلمانوں تک اپنا دینی پیغام پہنچایا۔ ہر جگہ لوگ بڑی تعداد میں ان کے گرد جمع ہوئے، ان کے ہاتھ پر توبہ کی بیعت سے مشرف ہوئے اور بے دینی کی زندگی چھوڑ کر شریعت کے احکام اختیار کئے۔ اپنے دعوتی اسفار میں سید صاحب نے اپنے وقت کا ایک اچھا خاصہ حصہ لوگوں سے ذاتی حلق قائم کرنے اور ان کے دل و دماغ کو اپنے پیغام اور نصیبِ اچین سے مانوس کرنے میں صرف کیا۔ یہی وجہ ہے کہ جیسا ہم آئندہ صفحات میں دیکھیں گے، ان کی تحریک ایک مقبول تحریک بن گئی اور شدید مخالفت کے باوجود ایک طویل عرصہ تک زندہ رہی۔ (۳۳)

حج کا سفر

جب سید صاحب مسلمانوں کو اسلام کی سچی اور سادہ تعلیمات کو اپنانے کی دعوت دے رہے تھے، ہندوستانی مسلم معاشرہ میں حج کی فریضت کے خلاف ایک سنگین دینی اُخلاف رونما ہو رہا تھا اس زمانے میں ہندوستان سے پذیرِ لبہ سندری جہاز مکہ مکرمہ کا راستہ اس لئے مخدوش ہو گیا تھا کہ سندرمیں

(۳۰) بحوالہ محمد بن احمد، ۱۵۱۔

(۳۱) کلیلا لال: تاریخ پنجاب، ص ۱۸۸، بحوالہ دعوی، سیرت سید احمد شہید، حصہ اول، ص ۴۱۵۔

(۳۲) اس وقت کے ہندوستان کے سیاسی حالات کے سلسلے میں دعوی، سیرت سید احمد شہید، حصہ اول، صفحات

۶۸۵-۶۸۶ سے استفادہ کیا گیا ہے۔ (۳۳) دعوی، سیرت سید احمد شہید، حصہ اول، ص ۴۱۵-۴۱۵۔

پرنگلی اور انگریز ٹھیسرے حاجیوں کے جہاز پر حملہ کر دیتے تھے جس میں کبھی کبھی حاجیوں کے جہاز ڈوب بھی جاتے اور ان کی چائیں تلف ہو جاتیں۔ جہاز کبھی کسی دوسری وجہ سے بھی حادثہ کا شکار ہو جاتے۔ اس بناء پر ہندوستان کے بعض سنی علم دین رکھنے والے علماء نے یہ فتویٰ دے دیا کہ چونکہ ہندوستان سے مکہ کا راستہ پر امن نہیں ہے (جو حج کی فرضیت کے لئے ایک شرط ہے)، اس لئے اب ہندوستانی مسلمانوں کے لئے حج فرض نہیں رہا۔ اس بات سے مسلمانوں میں غلط فہمی اور الجھن پیدا ہو گئی۔ مولانا عبدالحی بڑھانوی، مولانا شاہ اسماعیل اور مولانا شاہ عبدالحزیزؒ نے اس فتویٰ کا رد کیا اور حج کی فرضیت ثابت کی، لیکن غلط فہمی جو پیدا کر دی گئی تھی، اس کا پورا تدارک نہ ہو سکا۔ سید صاحب قطریؒ بطور پر اس صورت حال سے بہت متشکر ہوئے۔ ان کے سامنے اس کا حل یہ تھا کہ کوئی حوصلہ مند مسلمان اس طرح ہندوستان سے حج کرے کہ سارے ہندوستانی مسلمانوں کے سامنے یہ حقیقت کھل کر آجائے کہ حج کے سفر میں جان و مال کے جس خطرے کی بات کہی جا رہی ہے وہ فرضی اور خیالی ہے۔

سید صاحبؒ نے اس بارگراں کو خود ہی اٹھانے کا فیصلہ فرمایا۔ انہوں نے آئندہ سال حج پر جانے کا اعلان کیا، مسلمانوں کو اپنے ساتھ حج کرنے کی دعوت عام دی، اور اس بات کا اعلان بھی فرمایا کہ اپنے سارے ہم سفر رفقاء کے اخراجات کے سید صاحبؒ ذمہ دار ہوں گے۔ اپنے پروگرام کو مشتمل کرنے کے لئے انہوں نے مختلف شہروں میں اپنے رفقاء کو خطوط لکھے کہ وہ لوگوں کو اس حج کے قافلہ میں شریک ہونے کی ترغیب دیں اور جہاں جتنے لوگ تیار ہو جائیں، انہیں ساتھ لے کر دائرہ شاہ علم اللہ آجائیں جہاں وہ ان دنوں مقیم تھے۔ (۳۴) جب چند لوگوں نے اخراجات کے انتظام کا سوال اٹھایا تو سید صاحبؒ نے انہیں پرسکون اور پر اعتماد لہجے میں جواب دیا: ”میں اگر عام مسلمانوں کو حج کی دعوت دیتا ہوں تو اسی رحیم و کریم خدا کے بھروسے پر دیتا ہوں اور مجھے یقین ہے کہ اس کی رحمت سے یہ کام پورا ہوگا۔“ (۳۵) ان دنوں سید صاحبؒ اپنے اہل خاندان سے فرمایا کرتے تھے: ”جب تک میں اس بریلی کے علاقے میں ہوں تب ہی تک ان سب پرنگلی والا اس ہے۔ جس

(۳۴) ندوی، میرت سید احمد شہید، حصہ اول، ۲۵۲۔

(۳۵) مہر سید احمد شہید، ۱۸۲۔ اللہ والوں کے یہاں اس طرح اللہ پر توکل کی مثالیں بہ کثرت مل جاتی ہیں۔ مثلاً شاہ ولی اللہ دہلویؒ اپنے سفر حج کے بارے میں حضرت شاہ اہل اللہ علیہ السلام کو لکھتے ہیں: ”ہم نے دہلی سے اپنا قدم اس وقت تک نہیں نکالا جب تک کہ ہم نے یقینی طور پر یہ بات معلوم نہ کر لی کہ حضرت حق تعالیٰ جانے آنے میں پوری پوری آسانی اور آسودگی شامل حال کرے گا۔ اور اس بات کو یقین کے ساتھ جان لیتا ہاں بار بار کے الہام اور مسلسل ذوق و شوق کے ذریعے سے حاصل ہوا تھا۔“ نادر مکتوبات، جلد اول، ۱۶۸-۱۶۹۔

وقت میں ان کو ساتھ لے کر باہر ہوا تب ان کا حال دیکھنے والے دیکھیں گے کہ پروردگار عالم بے سان و گمان اپنے بندے کے ہاتھوں (ان کو مدد) کیونکر پہنچاتا ہے اور خدمت کراتا ہے۔“ (۳۶)

۳۰ جولائی ۱۸۲۱ء (شوال ۱۲۳۹ھ) کو بروز سوموار سید صاحبؒ نے تقریباً چار سو لوگوں کے ساتھ دائرہ شاہ علم اللہ سے اپنا سفر حج شروع کیا۔ پہلی منزل پر رکنے کے بعد انہوں نے قافلہ کے خازن مولانا محمد یوسف پھلتی کو حکم دیا کہ ان کے پاس سفر کے خرچ کے لئے جو روپے ہوں، وہ لے کر آئیں۔ ان سے سب روپے لے کر آپؒ نے غریبوں میں تقسیم کر دئے، اس کے بعد برہنہ سر ہو کر اللہ سے دل سوزی کے ساتھ مدد و نصرت کی دعا کی۔ بعد کی ایک منزل پر آپؒ نے اپنے ایک ذمہ دار ساتھی سید زین العابدین سے فرمایا کہ اگر سفر کے خرچ میں سے کچھ رقم بچ گئی ہو تو لے کر آئیں۔ وہ پانچ روپے لے کر آئے کہ اس میں سے بس اتنی ہی رقم باقی بچی تھی۔ سید صاحبؒ نے وہ رقم بھی فقراء میں تقسیم کر دی۔ جب انہیں بتایا گیا کہ اب سفر کے خرچ کے لئے قافلہ کے پاس ایک پیسہ بھی باقی نہیں بچا ہے تو انہوں نے پر یقین لہجے میں فرمایا، ”پروردگار کا خزانہ بھرا ہوا ہے“ اور قافلہ کو روانہ ہونے کا حکم دیا۔ (۳۷)

جیسا کہ سید صاحبؒ نے فرمایا تھا، جیسے ہی ان کا قافلہ تکیہ سے نکل کر عازم سفر ہوا، اللہ تعالیٰ کی نصرت کے کھلے آسمان نظر آنے لگے۔ قافلہ جدھر سے گزرتا اور جہاں قیام کرتا، لوگ سید صاحبؒ اور ان کے رفقاء کی والہانہ میزبانی کرتے اور خدمت میں ایک دوسرے پر سبقت لے جانے کی کوشش کرتے۔ سفر کے آغاز ہی میں راستے میں دلمونامی ایک گاؤں پڑا۔ وہاں سے دو اشخاص نے اپنے پیاسا رفقاء کے ساتھ دو میل آگے بڑھ کر قافلہ کا خیر مقدم کیا۔ دونوں حقیقی بھائی تھے اور ان میں جہنزاغ یہ تھی کہ دونوں ہی سفر حج کے ان خوش نصیب مسافروں کو اس مبارک سفر میں پہلا کھانا کھلانے کی سعادت حاصل کرنا چاہتے تھے۔ سید صاحبؒ نے دونوں بھائیوں کا شکریہ ادا کیا، دونوں کی دعوت قبول فرمائی اور چھوٹے بھائی کو ترغیب دی کہ وہ ایثار کی راہ اپناتا ہے اپنے بڑے بھائی کو قافلہ کی پہلی میزبانی کی سعادت حاصل کرنے کا موقع دیں۔ (۳۸)

ایک شام حجاج کی کشتیاں ایک ایسے مقام پر آ کر رکیں جہاں آس پاس کوئی آبادی نہیں تھی۔

(۳۶) ندوی، میرت سید احمد شہید، حصہ اول، ۲۵۶۔

(۳۷) ندوی، میرت سید احمد شہید، حصہ اول، ۲۵۸ اور ۲۶۳۔

(۳۸) ندوی، میرت سید احمد شہید، حصہ اول، ۲۵۸-۲۵۹۔

عری کے کنارے کی زمیں بھیگی تھی جس میں کیچڑ ہو رہا تھا۔ ہلکی بارش بھی ہو رہی تھی۔ کھانا پکانے کا کوئی نظم کرنا ممکن نہ تھا۔ انہیں خیال ہوا کہ قافلہ کو بغیر کھائے بچے رات گزارنی پڑے گی۔ لیکن تموڑی دیر کے بعد ہی انہوں نے دور سے چند لوگوں کو روشنی لئے اپنی جانب آتے دیکھا۔ نزدیک آنے پر پتہ چلا کہ وہ ٹیل کا ایک انگریز سوداگر تھا جو اس علاقے میں تجارت کی غرض سے مقیم تھا۔ اسے جب سید صاحب کے کاروان حج کی آمد کی اطلاع ملی تو وہ اپنے چند لوگوں کے ساتھ حاجیوں کے لئے کھانا لایا تھا۔ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے رزق کا ایک ایسا انتظام تھا جس کا انہیں گمان بھی نہ تھا۔ سید صاحب نے میزبان کا شکریہ ادا کیا اور اس کی ضیافت قبول کی۔ (۳۹)

جب سید صاحب کا قافلہ حج الہ آباد بندرگاہ پر پہنچا تو وہاں شہر کے متعدد معزز حضرات استقبال کے لئے موجود تھے۔ لیکن شیخ غلام علی کو جو الہ آباد کے رئیس اعظم تھے، میزبان بننے کا شرف حاصل ہوا۔ اس وقت تک حجاج کی تعداد سات سو پچاس (۵۰۰) ہو چکی تھی، لیکن شیخ غلام علی کے جذبہ میزبانی اور حوصلہ پر اس کا کوئی اثر نہیں پڑا۔ انہوں نے مہمانوں کے لئے بہترین کھانوں کا، جو نوع بہ نوع بھی تھے اور وافر بھی، جو اہتمام کیا وہ روایت میزبانی میں ایک یادگار باب بن گیا۔ انہوں نے سید صاحب اور ان کی دونوں اہلیہ، دیگر اہل خاندان، اور علماء کی خدمت میں بیش قیمت تحفے پیش کئے، قافلہ کے ہر فرد کے لئے لباس، جوتے، چادریں، ٹوپی اور احرام کے کپڑے خریدے اور ہدیہ رقم بھی پیش کی۔ انہوں نے سید صاحب کی خدمت میں ایک بڑا خیمہ اور بارہ چھوٹے خیمے پیش کئے جو حج کے سفر میں راحت و آرام کا باعث ہو سکتے تھے۔ دوسرے رؤساء شہر نے بھی سید صاحب اور ان کے ساتھیوں کی دعوت کی اور ان کی خدمت میں روپے اور قیمتی ہدایا پیش کئے۔ اس طرح، جیسا کہ غلام رسول مہر نے لکھا ہے، ”یہ سید صاحب کے اخلاص و توکل کی برکت تھی کہ گھر سے خالی ہاتھ نکل پڑے اور الہ آباد سے روانگی کے وقت تک تمام اہل قافلہ کو ضرورت کی چیزیں مل گئیں۔ نیز سید صاحب کے پاس ہزاروں روپے جمع ہو گئے۔“ (۴۰)

کاروان حج کے ٹکٹہ پہنچنے پر میزبانی میں شیخ امین الدین سب پر سبقت لے گئے۔ وہ برطانوی حکومت میں ایک ممتاز وکیل تھے۔ ابھی سید صاحب کا قافلہ بندرگاہ پر بھی نہیں پہنچا تھا کہ وہ ایک حیز و غفار کشی پر سوار ہو کر دریائے گنگا میں ان سے جا ملے اور ان سے ان الفاظ میں اپنی میزبانی قبول کرنے کی درخواست کی: ”شہر میں مختلف آدمیوں نے آپ کے ٹکٹہ لانے کا انتظام کر رکھا

ہے۔ میں سب سے پہلے پہنچا ہوں، لہذا میرے یہاں قیام کا عہد فرمائیں۔“ (۴۱)

یوں تو اور لوگوں نے بھی سید صاحبؒ اور قافلہ کے دیگر لوگوں کے قیام کے لئے مکانات خرید رکھے تھے، لیکن فشی امین الدین نے اس مقصد کے لئے ایک بہت کشادہ باغ خرید لیا تھا جس میں کئی رہائشی عمارتیں تھیں۔ اس باغ میں تین تالاب بھی تھے: ایک بیٹھا پانی پینے کے لئے، دوسرا غسل کے لئے، اور تیسرا کپڑے دھونے کے لئے۔ بیٹھے پانی کی کلکتہ میں بہت قلت تھی، اللہ تعالیٰ نے یہاں یہ مشکل بھی آسان کر دی۔ فشی امین الدین نے حجاج کے لئے تین سو روپے کے جوتے اور ہزار روپے کا کپڑا خریدا۔ شہر کے دوسرے معزز حضرات نے بھی کاروان حج کی بہت پذیرائی کی، خیر و برکت کے لئے سید صاحبؒ کو گھر لے گئے، دعوتیں کیں، ہدایا پیش کئے اور بیعت کا شرف حاصل کیا: ”رومینے تک روزانہ ایک ہزار آدمی کے قریب بیعت سے مشرف ہوتے۔ کثرت بیعت کا یہ حال تھا کہ صبح سے دو دو عائی پہر رات گئے تک مردوں اور عورتوں کا ہجوم رہتا۔ حضرت کو سوائے نماز پڑھنے اور ضروریات بشری کے فرصت نہ ملتی تھی۔“ اس زمانہ میں سلطان ٹیپو سلطان کے خاندان کے جلاوطن افراد کلکتہ ہی میں رہتے تھے۔ سید صاحبؒ نے ان سے ملاقات کی اور انہیں دین و آخرت کی طرف متوجہ کیا۔ وہ سید صاحبؒ سے بیعت بھی ہوئے۔ اس طرح میسور کے اس باحوصلہ اور فخور فرمانروا کا کسی قدر حق بھی ادا ہوا جو انگریزوں کے خلاف ہندوستان میں اسلامی غیرت و آزادی کا آخری نشان تھا۔ (۴۲)

اس کاروان حج میں شامل لوگوں کی ضروریات کی تکمیل کے لئے جو غیبی انتظام حرکت میں آیا، وہ ایک دل چھونے والی طویل داستان ہے۔ ان صفحات کی تنگ دامانی ان تفصیل کی محتاج نہیں ہو سکتی، ورنہ ان میں زیادتی ایمان کا جو سامان ہے اس کی بناء پر تو وہ کہانی اس لائق ہے کہ اس کا تفصیلی ذکر ہو۔ بہر حال، جو چند مختصر باتیں اوپر بیان کی گئی ہیں، ان سے یہ بات کھل کر سامنے آتی ہے کہ سید صاحبؒ کا اتنی بڑی جماعت کے ساتھ حج کے اس طویل سفر پر بلا اسباب نکل جانا کوئی جذباتی قدم نہ تھا، بلکہ اس کے پیچھے ایک صاحب اخلاص کا وہ یقین و توکل کام کر رہا تھا جس کی بناء

(۴۱) مہر، سید احمد شہید، ۲۰۶۔

(۴۲) مہر، سید احمد شہید، ۲۰۶۔ ۲۰۹۔ فشی امین الدین کی کوٹھی اسی مقام پر تھی جہاں اب مسجد غلامانی ہوئی ہے۔ ان کے انتقال کے بعد ان کے بھانجہ حسن علی نے وہاں پر ایک چھوٹی سی مسجد تعمیر کر دی جو آہستہ آہستہ ایک عظیم الشان مسجد میں تبدیل ہو گئی اور اب کلکتہ کی جامع مسجد ہے یہاں کے اخلاص اور عند اللہ مقبولیت کا مظہر ہے۔ ندوی، سیرت سید احمد شہید، حصہ اول، ۳۱۲۔ ۳۱۳۔

پر رب کائنات اس کی ضرورتوں کا خود کفیل ہو جاتا ہے۔ چنانچہ ایمان و یقین کی اس کیفیت کے ساتھ ایک بار انہوں نے حجاج سے فرمایا: ”مجھ سے تو اس شاہشاہِ دو عالم پناہ، قادر بر حق، رازق مطلق نے وعدہ کیا ہے کہ جو لوگ تیرے ساتھ اس سفر میں ہیں، ان کے کھانے کپڑے کا کچھ اندیشہ نہ کر، وہ سب میرے مہملین ہیں، اور وہ اپنے وعدے کا سچا ہے۔“ (۴۳)

اتر پردیش، بہار اور بنگال کے صوبے جو سید صاحبؒ کے راستے میں پڑتے تھے، ان دنوں ایک غیر معمولی اخلاقی، سماجی اور مذہبی انقلاب سے روشناس ہو رہے تھے۔ جہاں جہاں سید صاحبؒ کا قیام ہوا، وہاں وہاں سے شرک و بدعت کے رسوم کا خاتمہ ہو گیا اور اخلاقی اور سماجی بے راہ روی مٹ گئی۔ مساجد، مدارس اور خانقاہ پھر سے آباد ہو گئے اور ان سے شریعت کی بالائری کی دعوت دی جانے لگی۔ مسلمان۔۔۔ جوان و عمر رسیدہ، مرد و خواتین، غریب و امیر۔۔۔ اسلام کی عملی تعلیمات کے جیتے جاگتے نمونے بن گئے۔ غیر مسلم حضرات میں سے جن کا ہاتھ اللہ تعالیٰ کی رحمت نے تھاما، وہ اسلام سے مشرف ہوئے۔

کلکتہ میں تین مہینے قیام کے بعد سید صاحبؒ اور ان کے رفقاء نے جن کی تعداد سات سو تریپن (۷۵۳) تھی، پانی کے جہازوں سے سمندر کے راستے سفر شروع کیا۔ (۴۴) روانگی کے وقت اتنے زیادہ لوگ خدا حافظ کہنے کو سرنگوں پر نکل آئے کہ راستے بند ہو گئے۔ لوگ اپنے مکانات کے بالائی حصوں پر کاروان حج کی روانگی کا روح پرور نظارہ دیکھنے کو کھڑے تھے۔ سید صاحبؒ اور ان کے رفقاء نے اپنے مقام سے بندرگاہ کا رخ کیا اور راستے میں ایک وسیع میدان میں رک کر جماعت سے عصر کی نماز ادا کی۔ انہوں نے فقراء میں صدقہ تقسیم کیا، حاضرین کو بلند آواز سے ”السلام علیکم“ کہا، اور ایک کشتی میں سوار ہو کر جہاز کی طرف جو گھرے پانی میں کھڑا تھا، روانہ ہوئے۔ خدا حافظ کہنے کے لئے جمع ہونے والے شائقین و خیمین ازراہ محبت اس وقت تک سمندر کے کنارے ٹھہرے رہے جب تک سید صاحبؒ کی کشتی نظر سے اوجھل نہ ہو گئی۔ (۴۵)

کئی مقامات پر رکتے ہوئے سید صاحبؒ ۱۶ مئی ۱۸۴۲ء (۲۳ شعبان ۱۲۴۷ھ) کو جدہ پہنچے۔ وہاں پانچ دن کے قیام کے بعد ۲۰ مئی ۱۸۴۳ء کو وہ مکہ مکرمہ کے لئے روانہ ہوئے اور ۲۱ مئی کو وہاں پہنچ کر عمرہ ادا کیا۔ انہوں نے رمضان المبارک کا پورا مہینہ مکہ مکرمہ میں گزارا اور

(۴۳) ندوی، سیرت سید احمد شہیدؒ، حصہ اول، ۲۶۱۔ (۴۴) مہر، سید احمد شہیدؒ، ۲۱۲-۲۱۳۔

(۴۵) ندوی، سیرت سید احمد شہیدؒ، حصہ اول، ۲۳۲۔

نہایت اہتمام کے ساتھ عمرہ، تراویح اور دوسرے نیک اعمال میں مشغول رہے۔ آخری عشرہ میں انہوں نے حرم شریف میں مسنون احکام کیا۔ مکہ مکرمہ میں قیام کے دوران وہاں کے علماء نے سید صاحبؒ کے ساتھ نہایت عزت و اکرام کا معاملہ کیا۔ عوام بھی بڑی تعداد میں سید صاحبؒ سے ملنے آئے۔ حتیٰ کہ حج کا موقع جس کے لئے یہ طویل سفر اختیار کیا گیا تھا آپہنچا۔ ۱۲۳۳ھ کو سید صاحبؒ نے اپنے رفقاء کے ساتھ حطیم میں طویل دعاء کی اور منیٰ کے لئے روانہ ہوئے۔ انہوں نے پورا حج انتہائی ذوق و شوق کی کیفیت کے ساتھ مکمل کیا۔ ان کے مکہ مکرمہ میں قیام کی مدت تقریباً پانچ ماہ تھی۔

حج کے انقضاء کے بعد سید صاحبؒ نے مدینہ منورہ کے سفر کی تیاری شروع کر دی اور اس سفر کے لئے محبت و ادب کو خاص طور پر اپنا زور دیا۔ اگرچہ راستہ میں بدو قزاقوں کے حملے کا خطرہ تھا، لیکن انہوں نے ازراہ ادب اپنے سارے ہتھیار مکہ مکرمہ میں چھوڑ دئے۔ انہوں نے ۱۵ صفر کو سفر شروع کیا اور مدینہ پہنچنے کے بعد ۲۸ ربیع الاول ۱۲۳۸ھ تک وہاں قیام کیا۔ وہ ۲۹ ربیع الاول کو مدینہ منورہ سے روانہ ہو کر مکہ مکرمہ پہنچے اور عمرہ ادا کیا۔ اس بار بھی مکہ مکرمہ کے علماء و فضلاء سید صاحبؒ سے ملاقات کے لئے تشریف لائے۔ سید صاحبؒ نے دوسرا رمضان بھی مکہ مکرمہ میں گزارا۔

ہندوستان کی واپسی

۲۵ جون ۱۸۲۳ء (۱۵ شوال ۱۲۳۸ھ) کو سید صاحبؒ نے ہندوستان کی واپسی کا ارادہ فرمایا۔ چنانچہ سفر کی تیاری شروع کر دی گئی۔ پہلی ذی القعدہ ۱۲۳۸ھ کو سید صاحبؒ اپنے قافلے کے ساتھ مکہ مکرمہ سے روانہ ہوئے اور دوسرے دن جدہ پہنچے۔ پھر وہاں سے بمبئی ہوتے ہوئے کلکتہ تشریف لائے۔ شائقین اور معتقدین نے ہر مقام پر بڑی تعداد میں حاضر ہو کر قافلے کا استقبال کیا اور سید صاحبؒ کے ارشادات اور مولانا عبدالحی بڑھانویؒ کے مواعظ سے مستفیض ہوئے۔ مرشد آباد میں قافلے نے دیوان غلام مرتضیٰ کے بنگلے میں قیام کیا۔ دیوان کی کوشی سے قریب ایک بازار تھا۔ انہوں نے بازار میں اعلان کر دیا کہ سید صاحبؒ کے رفقاء وہاں سے جو چیز بھی خریدیں، اس کی قیمت وہ ادا کریں گے۔ انہوں نے سید صاحبؒ کے رفقاء اور اطراف و اکناف سے زیارت و استفادہ کے لئے آنے والے سب لوگوں کو ایسے قیمتی کھانے کھائے کہ وہ لکھنؤ، الہ آباد اور اطراف

کے علاقوں میں موضوع سخن بن گئے۔ الہ آباد سے شیخ غلام علی کی ہدایت پر ان کے صاحبزادے نے آگے بڑھ کر مرزا پور میں سید صاحب کا استقبال کیا اور مرزا پور سے الہ آباد کے سفر کے دوران اور پھر الہ آباد کے قیام میں اس حوصلہ کے ساتھ حجاج کی خدمت کی کہ اس کی مثال مشکل ہی سے مل سکتی ہے۔ دوسرے مقامات پر بھی لوگوں کے ذوق و شوق کا یہی عالم تھا۔ (۴۶)

راستے پر ملی میں

۲۹ اپریل ۱۸۴۲ء (۲۹ شعبان ۱۲۳۹ھ) کو تقریباً دو سال دس مہینے کے بعد سید صاحب اپنے آبائی مستقر دائرہ شاہ علم اللہ پہنچے۔ غلام رسول مہر کے مطابق تقریباً ایک لاکھ روپیہ سفر میں خرچ ہوا تھا اور واپسی کے بعد بھی خازن کے پاس دس ہزار روپیہ بچ رہا تھا۔ (۴۷) سید صاحب کے کاروان حج کی حفاظت و کامیابی کے ساتھ واپسی کی خبر دور دور تک پھیل گئی۔ لوگوں نے تہنیت کے جذبات کے ساتھ کاروان حج اور سالار کاروان کی مدح میں نظمیں لکھیں جو بہت جلد زبان زد عام ہو گئیں اور دور دور تک مشہور ہوئیں۔ (۴۸) اس طرح اس عملی قدم کے اثر سے راستے کی بد امنی کی بناء پر حج کی فریضت کو منسوخ کرنے کی تحریک اس طرح ہمیشہ ہمیشہ کے لئے مٹ گئی کہ اس کا ذکر تاریخ کے صفحات میں بھی مشکل سے ملتا ہے۔

سید صاحب نے دائرہ شاہ علم اللہ میں مئی ۱۸۴۲ء سے جنوری ۱۸۴۶ء (رمضان ۱۲۳۹ھ سے جمادی الآخر ۱۲۴۱ھ) تک قیام کیا۔ ان کے ساتھ کئی سورتھاء اور احباب بھی وہاں مقیم تھے جو اپنے اپنے علاقے کے منتخب حضرات تھے۔ ان اللہ والوں کے قیام سے دائرہ کے شب و روز میں وہ نورانیت پیدا ہو گئی جسے دوبارہ دیکھنے کو چشم فلک تر سے گی۔

فکر جہاد کا غلبہ

دائرہ کے اس قیام کے دوران سید صاحب پر سب سے زیادہ غلبہ جہاد کے خیال کا تھا۔ انہیں اس بات کا احساس تھا کہ پنجاب میں سکھ حکومت اور دہلی اور دیگر ریاستوں میں انگریزوں کے تسلط کا سیدھا اثر ملت اسلامیہ میں احساس عدم تحفظ کے ساتھ ساتھ ان کی مذہبی آزادی پر پڑ رہا تھا۔

(۴۶) مدوی، سیرت سید احمد شہید، ج ۱، ص ۳۶۶-۳۶۷ (۴۷) مہر، سید احمد شہید، ص ۲۳۱۔

(۴۸) مدوی، سیرت سید احمد شہید، ج ۱، ص ۳۸۰۔ مولانا مدوی نے اپنی کتاب کے صفحات ۴۷۶ سے ۳۸۰ پر ایک طویل تصدیق تہنیت نقل کیا ہے جو کالہ جی اور سید صاحب کی منقبت میں لکھا گیا ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیز دہلویؒ کا بھی یہی خیال تھا۔ چنانچہ انہوں نے اپنے ایک فتویٰ میں صراحتاً صورت حال کا نقشہ اس طرح پیش کیا ہے: ”شہر (دہلی) میں اسلامی شریعت پر عمل نہیں کیا جاتا۔ اس کی جگہ پر عیسائی حکمرانوں کے قانون کو بلا روک ٹوک نافذ کیا جاتا ہے۔۔۔ اس شہر (دہلی) سے کلکتہ تک عیسائی قانون کی بالادستی قائم ہے۔“ (۴۹)

ان حالات کے پیش نظر حضرت مولانا شاہ عبدالعزیزؒ نے ہندوستان کو شرعی نقطہ نظر سے دارالحرب قرار دیا۔ سید صاحبؒ بھی ہندوستان میں انگریزوں کی بڑھتی ہوئی طاقت کو مسلمانوں کے دین و مذہب کے لئے ایک سنگین خطرہ سمجھتے تھے۔ (۵۰) سید صاحبؒ کے لئے یہ صورت حال نہایت تکلیف دہ اور ناقابل قبول تھی۔ وہ اس پر یقین رکھتے تھے کہ ہندوستان میں مسلمانوں کو اپنے

(۴۹) محی الدین احمد، ۱۱۵-۱۱۶۔

(۵۰) سید صاحبؒ نے جو اسلام کے خلاف ایسٹ انڈیا کمپنی کی مشنری نیت اور ارادوں کی نشاندہی کی تھی، وہ بعد میں مکمل کر سامنے آئیں۔ انیسویں صدی میں جو صورت حال سامنے آئی اس سے ثابت ہوتا ہے کہ سید صاحبؒ کے خدشات بے بنیاد نہ تھے۔ حال ہی میں چھپی ایک کتاب (The Last Mughal; The Fall of A Dynasty, Delhi, 1857 by William Dalrymple) جو ایک انگریز محقق کے قلم سے ہے، سے مندرجہ ذیل اقتباسات صاف طور پر ظاہر کرتے ہیں کہ ہندوستان میں انگریز حکومت درپردہ اپنا مشنری ایجنڈہ رکھتی تھی اور اس کے سامنے ہندوستان کے مسلمانوں اور ہندوؤں کو عیسائی بنانے کا ایک اہم مقصد تھا۔ انگریزی سے اردو ترجمہ

میرا ہے۔

۱۔ ”[مغل شہزادہ] جران بخت کی شادی (۱۸۵۷ء) سے تین ماہ قبل جب بچے نکلے [The Revolt Midgalay John Jennings] دہلی پہنچا تو وہ دہلی کے لوگوں کو عیسائی بنانے کے اپنے پلان پر کام کر رہا تھا۔۔۔۔۔ بچے نکلنے کا پلان تھا کہ وہ ہندوستان کے مذاہب کو، جنہیں وہ باطل سمجھتا تھا، توڑ دے، اور اگر ضروری ہو تو اس کے لئے طاقت کا استعمال کرے۔“ (ص ۵۹)

۲۔ ”جب بچے نکلے ہندوؤں کے ایک بہت بڑے میلہ، کبھ میلہ، گیا اور وہاں اس نے ان لاکھوں (millions) مذہبی [ہندو] خیریتوں کو عیسائی بنانے کی کوشش شروع کی جو گنگاندی کے کنارے جمع ہونے تھے اور اس مقصد سے ان کی شیطانی ریت پرستی کو برا بھلا کہنا شروع کیا تو نٹ [The Delhi Gazette] کو یہ کہنا پڑا کہ بچے نکلے اور اس کے دو ماٹوں کے لئے یہ بہتر ہوتا کہ وہ کچھ ضبط کاروبار اختیار کرتے۔“ (ص ۶۰)

۳۔ ”بچے نکلنے کی جو بھی ذاتی خامیاں رہی ہوں، اس کے خیالات و رجحان میں ہندوستان میں مقیم انگریزوں کی بڑھتی ہوئی تعداد شریک تھی۔“ (ص ۶۰)

۴۔ ”ملک میں بچے نکلنے کا واقعہ کار مسٹر ایڈمنڈز (Mr. Edmunds) تھا جو اس بات کا برملا اور مکمل کراٹھا کر رہا تھا کہ [ایسٹ انڈیا] کمپنی کو زیادہ قوت کے ساتھ اپنے اثر و رسوخ کو ہندوستان میں (بقیہ اگلے صفحہ پر)

جاتا ہے تو انہیں حق ہے کہ وہ اس کی مخالفت کریں، اور اگر مجبوری ہو تو اپنے دفاع میں قوت کا استعمال کریں۔ انہیں اس بات کا احساس تھا کہ انگریز ہندوستان میں مسلمانوں کے دینی اقدار کو ایک باقاعدہ پالیسی کے تحت بر باد کرنا چاہتے ہیں۔ اس وقت ہندوستانی مسلمانوں کے اصل دشمن کی حیثیت سے انگریز ان کے سامنے تھے۔ پنجاب میں سکھ حکومت کی مسلمان دشمن پالیسی سے وہ سخت دل گرفتہ تھے مگر انگریزوں کے مقابلہ میں وہ سکھوں کو ثانوی درجہ دیتے تھے۔ ان کا خیال تھا کہ کسی مناسب جگہ کو مرکز کے طور پر اختیار کر کے مسلمانوں کو درپیش خطرات کا مقابلہ کرنے کی فکر و کوشش کرنا وقت کی ایک اہم ضرورت ہے۔

اس مقصد کے لئے انہوں نے شمال مغربی سرحدی خطے کی طرف ہجرت کرنے کا فیصلہ کیا تاکہ وہاں سے حالات کے مطابق تیاری کر کے اپنی جدوجہد کا آغاز کر سکیں۔ ایسے کسی مرکز کے قیام کے لئے اس وقت ہندوستان کا کوئی صوبہ مناسب نہیں تھا۔ اگر وہ اپنے علاقے سے انگریزوں کے خلاف جہاد شروع کرتے تو انگریز نہایت آسانی کے ساتھ ان کی تنظیم میں اپنے کمرائے کے مخبر داخل کر دیتے اور اندرونی خلفشار پیدا کر دیتے اور پھر جنگ کی صورت میں اپنی حلیف ریاستوں کی مدد سے سید صاحب کے علاقے کی تاکہ بندی کر دیتے، جیسا کہ انہوں نے سلطان ٹیپو سلطان شہید اور امیر خان کے ساتھ کیا تھا۔ حقیقتاً صوبہ سرحد کا شمالی مغربی علاقہ سید صاحب کے جہاد کے عزائم کے لئے نہایت موزوں تھا۔ اس علاقہ میں ایسے مسلمان بستے تھے جو شجاعت و حریت کے لئے مشہور تھے۔ اس کے علاوہ وہاں شمال و مغرب میں آزاد مسلم ریاستوں کا ایک سلسلہ پھیلا ہوا

(گذشتہ صفحہ کا بقیہ)

۹۔ اپنی پہلی رپورٹ میں جو جے ٹکڑ نے Society for the Propagation of the Gospel (SPG) کو پیش کی تھی، اس نے نہایت مزہ لے کر دہلی کی دوسواکٹھ (۲۶۱) مساجد اور دوسو (۲۰۰) مندر پر قبضہ کر لینے کی بات کہی تھی اور اسلام اور پھر اسلام کو اپنے ارادے کا کھل کر انہی کسی انہام کے اظہار کیا تھا۔۔۔۔۔ دہلی کے Chaplin کی حیثیت سے اس کا ماہانہ مشاہرہ اور اس کے اسفار کے اخراجات بھی [ایسٹ انڈیا کمپنی] دیتی تھی۔“ (ص ۶۷)

۱۰۔ ”ایسے دوسرے واقعات بھی تھے جہاں [ایسٹ انڈیا کمپنی نے] اہم مندروں اور مسجدوں کو مذک کی تعمیر کے لئے نوڑ دیا۔ یہ ایک ایسا عمل تھا جس نے خاص طور پر شاہ عبدالعزیز جیسے با اثر فقیہ کو بہت متاثر کیا۔ بعض موقوفوں پر مساجد سے زمین لے کر مشنریوں کو دی گئی تاکہ وہ وہاں جمع ہو سکیں۔ ایسے دوسرے موقوفوں پر اس طرح کی توجہ فیضی جی کا ثبوت دیتے ہوئے [ایسٹ انڈیا کمپنی نے] عیسائی پادریوں (clergy) کو ایسے مساجد رہائش کے لئے دے دیں جنہیں یا تو ضبط کر لیا گیا تھا یا جو غفلت ہو گئی تھیں۔“ (ص ۶۹)۔

تھا۔ اگر وہ ریاستیں ایک مرکز کے ماتحت اپنا ایک وفاق بنالیتیں تو وہ ایک نہایت مضبوط مسلم طاقت ثابت ہو سکتا تھا۔ پھر اس علاقے کی قدرتی ساخت پہاڑوں اور وادیوں کے سلسلے کی وجہ سے ایسی تھی کہ مجاہدین کے خلاف جنگ کی صورت میں کسی دشمن حملہ آور کا کامیاب ہونا مشکل تھا۔

سید صاحبؒ نے صوبہ سرحد میں ایک مرکز قائم کر کے وہاں سے اپنی جدوجہد کے آغاز کا فیصلہ کیا۔ ان کا ارادہ تھا کہ وہ سرحد میں دعوت اسلام کو عام کر کے مقامی خواتین اور سرداروں کو اسلام کی حمایت کے لئے تیار کریں اور انہیں ساتھ لے کر پنجاب کی سکھ حکومت پر دباؤ ڈالیں جہاں مسلمانوں پر ظلم روا رکھا جا رہا تھا۔ پھر بہتر تیاری کے ساتھ ہندوستان میں انگریزوں کی طاقت کے خلاف جنگ چھیڑ دیں جو ان کا اصلی مقصد تھا۔ بے شک پنجاب کی سکھ ریاست مضبوط تھی، لیکن افغانستان و سرحد کے حکام کو یکجا کر کے اگر ایک پلیٹ فارم قائم کیا جاتا تو وہ پنجاب کی ریاست سے زیادہ طاقتور ثابت ہو سکتا تھا۔ پھر ان سرداروں کو متحد کرنا ممکن بھی تھا۔ وہ سب سردار جو افغانستان سے پشاور تک حکومت کر رہے تھے، نہ صرف مسلمان تھے بلکہ ایک ہی قبیلہ، بابرک زئی کے افراد تھے اور آپس میں خونی رشتہ رکھتے تھے۔ انہیں یکجا کرنا غیر متعلق سرداروں کو یکجا کرنے کے مقابلہ میں یقیناً نسبتاً آسان تھا۔ اس کے علاوہ ان میں جہاد کی دعوت کی قبولیت کی امید بھی تھی۔ ماضی قریب میں بابرک زئی خاندان کے ایک حوصلہ مند شخص محمد عظیم خان، جو پشاور کا حکمران تھا، اور اس کے بھائی عبدالصمد خان نے راجہ رنجیت سنگھ کے خلاف ایک بڑی جنگ لڑی تھی جس میں انہوں نے خشک کے پہاڑی علاقوں میں بسنے والوں اور یوسف زئی قبیلے کے لوگوں کو جہاد کا نعرہ دے کر میں ہزار لڑاکے جمع کر لئے تھے۔ اگرچہ بابرک زئی سردار جنگ ہار گئے تھے لیکن ان کی ہمت و شجاعت کی یاد اس وقت بھی علاقے کے لوگوں کے دلوں میں زندہ تھی۔ (۵۱) ان سب باتوں کے پیش نظر یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ سید صاحبؒ کا شمال مغربی سرحد کا انتخاب نہایت دانشمندانہ اور عملی تھا۔

سرحد کو ہجرت

غور و خوض کے بعد سید صاحبؒ نے ۱۷ جنوری ۱۸۶۶ء (۷ جمادی الآخر ۱۲۴۱ھ) کو اپنا آبائی وطن دائرہ شاہ علم اللہ چھوڑا اور صوبہ سرحد کی طرف ہجرت کی۔ سید صاحبؒ نے اپنی تحریک کے ہر موڑ پر جس طرح سنت پر عمل کرنے کا غیر معمولی اہتمام کیا، اس کی جھلک یہاں بھی نظر آتی ہے۔ انہوں نے جہاد سے پہلے ہجرت کی سنت بھی زندہ کی۔ سید صاحبؒ کے اعزہ، احباب اور

علاقے کے عام مسلمان بڑی تعداد میں انہیں رخصت کرنے آئے۔ دائرہ سے نکل کر انہوں نے سٹی ندی عبور کیا اور دوسرے کنارے پہنچ کر شکرانے کی نماز ادا کی کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنے دین کی حمایت کے لئے ہجرت کرنے کی توفیق عطا فرمائی۔ اس وقت ان کا کل سرمایہ پانچ ہزار روپے اور پانچ سو سے چھ سو رنقاء تھے۔ یہ رنقاء جو تاریخ میں مجاہدین کے نام سے جانے گئے، برسوں سید صاحب کی محبت میں رہے تھے اور ان کے مشن میں دل و جان سے شریک تھے۔ سید صاحب کے سفر ہجرت کا قدرے تفصیل سے نیچے ذکر کیا جاتا ہے تاکہ ان کی مقبولیت، ان کی دعوت کے اسلوب اور علاقے کے حالات کا اندازہ ہو سکے۔

رائے بریلی سے سرحد کا سفر بہت طویل اور انہجانی و ہزار گزار تھا، لیکن سید صاحب اپنے قافلے کے ساتھ مہر جنل کے ساتھ راستے میں پڑنے والے علاقوں میں اصلاح و جہاد کی دعوت دیتے ہوئے آگے بڑھتے گئے۔ کئی منازل پر مختصر قیام کے بعد ان کا قافلہ گوالیار پہنچا جہاں راجہ دولت راؤ سندھیا کی حکومت تھی۔ راجہ بیمار تھا اس لئے ریاست کے قلم و نسق کی ذمہ داری اس کے برادر بستی راجہ ہندوراؤ کے ہاتھ میں تھی۔ ہندوراؤ نے خود حاضر ہو کر راجہ کی طرف سے سید صاحب کو خوش آمدید کہا اور کھانے کی دعوت دی۔ جب سید صاحب اور ان کے رنقاء محل پہنچے تو راجہ کی جانب سے ان کا نہایت شاندار خیر مقدم کیا گیا۔ کھانے میں بھی غیر معمولی اہتمام تھا۔ راجہ دولت راؤ نے سید صاحب کی خدمت میں پیش قیمت تحائف پیش کئے۔ ایک نئی نشست کا بھی انتظام کیا گیا جس میں سید صاحب اور راجہ دولت راؤ سندھیا کے ساتھ مہارانی بیجا بائی بھی شریک ہوئی اور پردے کے پیچھے سے گفتگو میں حصہ لیا۔ سید صاحب نے انگریزوں کے بڑھتے ہوئے خطرات کے بارے میں جو ہندوستان کو غلامی کی طرف لے جا رہے تھے تفصیل سے گفتگو کی۔ راجہ اور مہارانی نے ان کے خیالات سے پورا اتفاق کیا اور سید صاحب کو بحیثیت مہمان ایک سال کے لئے گوالیار میں قیام کی دعوت دی تاکہ مجاہدین کے لئے ہتھیار اور ضروری سامان کا ریاست کی طرف سے انتظام کیا جاسکے۔ سید صاحب نے ان کا شکریہ ادا کیا لیکن انہوں نے وہاں رکنے کے بجائے سرحد کی طرف اپنا سفر جاری رکھنے کا فیصلہ کیا۔ (۵۲)

گوالیار سے سید صاحب نے ٹوبک کا رخ کیا جہاں نواب امیر خان (جن کی فوج میں انہوں نے نوکری کی تھی) کی حکومت تھی۔ امیر خان نے اپنے منتخب رؤساء کے ساتھ آگے بڑھ کر سید

صاحب کا خیر مقدم کیا۔ ٹوٹک میں سید صاحب کا قیام تقریباً ایک ماہ رہا۔ نواب امیر خان نے سید صاحب اور ان کے قافلے کی خدمت و خیر گیری کا بہت اہتمام کیا اور اپنے لڑکے، صاحبزادہ وزیر محمد خان اور بہو کے ساتھ سید صاحب سے بیعت کی۔ روانگی کے وقت امیر خان جھلانا نامی مقام تک اپنے امراء و رفقاء کے ساتھ سید صاحب کو خدا حافظ کہنے آیا اور ازراہ محبت درخواست کی کہ سید صاحب کسی بھی مشکل وقت میں انہیں یاد کرنا نہ بھولیں۔

ٹوٹک سے نکل کر سید صاحب اجیر ہوتے ہوئے پانی پینچے۔ وہاں سے آگے امرکوٹ تک (جو سندھ کی سرحد پر تھا) مارواڑ کا خطرناک ریگستان تھا۔ یہ ریگستان تقریباً دو سو استی (۲۸۰) میل لمبا ایک بنجر علاقہ تھا جہاں مسافروں کے لئے نہ معروف راستے تھے اور نہ ہی سایہ دار مقامات جہاں تھا ہمارا مسافر تھوڑی دیر آرام کر لے۔ صاف پانی کے کنویں بھی کم یا ب تھے۔ لیکن سید صاحب اور ان کے رفقاء کا صبر و تحمل لائق صد آفریں ہے کہ گرچہ ان میں ایسے لوگ بھی تھے جن کی گذشتہ زندگی عیش و آرام میں گذری تھی، ایک شخص کی زبان پر بھی کبھی کوئی حرف شکایت نہ آیا۔ سوراہا نامی مقام پر ان لوگوں نے حیدر القفر کا چاند دیکھا۔ دوسرے دن صبح میں اللہ کی راہ کے ان مسافروں نے اپنے وطن اور اعزہ سے دور ایک ریگستان میں قراڑ حیدر ادا کی اور اپنی منزل کی طرف چل پڑے۔ (۵۳)

کئی مقامات پر مختصر قیام کرتے ہوئے سید صاحب حیدر آباد پہنچے جو سندھ کا دارالسلطنت تھا۔ چونکہ ریاست سندھ کو خود ہی پنجاب کی سکھ حکومت اور انگریزوں کی ملک گیری کی پالیسی سے خطرہ تھا، اس لئے اس کے حکمرانوں کو سید صاحب کے مشن کی قدر کرنی چاہیے تھی۔ لیکن ایسا نہیں ہوا۔ گرچہ سید صاحب کی ملاقات سندھ کے حکمرانوں — میر کریم علی، میر مراد علی اور میر محمد — سے سندھ کے قلعہ میں ہوئی اور سید صاحب نے ان کو سکھ اور انگریز کے خطرات سے خبردار کرنے کی

(۵۴) اس طرح کی جذباتی قربانی کی مثالیں اس تحریک کے بعد کے قائدین میں بھی بکثرت ملتی ہیں۔ مثلاً جب مولانا نصیر الدین دہلوی نے سرحد جا کر تحریک کو مضبوط کرنے کا ارادہ کیا، تو انہوں نے اپنی عمر رسیدہ والدہ سے ہجرت کے لئے اجازت لی اور ۳ ذی الحجہ ۱۲۵۰ھ (۱۲ مارچ ۱۸۳۵ء) کو سفر پوری سے نکل پڑے۔ اس طرح وہ اپنے رفقاء کے ساتھ حیدر آباد سے صرف چند دن قبل عرب سرانے نامی مقام پر چلے گئے جو دہلی سے صرف چار میل دور تھا۔ اگر وہ صرف چند دنوں کے لئے اپنا سفر مؤخر کر دیتے اور وطن میں اعزہ کے ساتھ عید کر لیتے تو انہیں بھی خوشی ہوتی اور ان کے اعزہ کو بھی جن سے انہیں اس دنیا میں بھرنا نصیب نہیں ہوا۔ لیکن جیسا کہ غلام رسول مہر نے لکھا ہے، اپنے مشن کے وطن نے انہیں صرف چند دن کے لئے بھی اپنا سفر مؤخر کرنے کی اجازت نہیں دی۔ (سرگزشت مجاہدین، ۱۳۳۳ء)۔

کوشش کی، لیکن ان حکمرانوں نے ان کے پیغام میں ذرا بھی دلچسپی نہ لی۔ (۵۴)

حیدر آباد سے روانہ ہو کر سید صاحبؒ رانی پور پہنچے۔ وہاں ان کی ملاقات صبغت اللہ راشدی سے ہوئی جو علاقے کے مشہور روحانی پیشوا اور خرباری کے بانی تھے۔ صرف بلوچ قبائل میں ان کے تین لاکھ مرید تھے۔ وہ نہ صرف ایک شیخ طریقت تھے بلکہ نہایت دور اندیش اور دروند مسلمان تھے۔ انہوں نے غیر اسلامی طاقتوں کے علاقے پر قبضہ کرنے کے عزائم کا اعجازہ کر لیا تھا اور پیش بندی کے طور پر اپنے مریدین کی فوجی نیج پر تربیت شروع کر دی تھی۔ انہوں نے اس سفر دعوت اصلاح و جہاد میں سید صاحبؒ کے ساتھ ہو جانے کا فیصلہ کیا لیکن سید صاحبؒ نے انہیں اپنے علاقے میں ٹھہرنے کا مشورہ دیا اور تاکید کی کہ وہ وہاں لوگوں کو جہاد کے لئے تیار کریں اور وقت آنے پر سکھوں پر دباؤ کی نیت سے انہیں اپنی طرف فوجی مہم میں الجھالیں۔ (۵۵) رانی پور سے نکل کر پیرکوٹ ہوتے ہوئے سید صاحبؒ شکار پور پہنچے جو سندھ کا ایک بڑا شہر اور تجارتی مرکز تھا۔ وہاں کے حاکم آغا محمد کاظم اور عوام نے سید صاحبؒ کا پر جوش خیر مقدم کیا۔ سید صاحبؒ اور مجاہدین نے وہاں عید الاضحیٰ کی نماز ادا کی۔

سید صاحبؒ کی اگلی منزل شال تھی جہاں پہنچنے کے لئے انہیں ایک سو بیس کوس کا طویل پہاڑی علاقہ پار کرنا تھا۔ یہ پورا خطہ انتہائی دشوار گزار تھا۔ راستے میں پانی کی کم یاب تھا اور راستے کا تعین تو بس ستاروں کی مدد سے کیا جاسکتا تھا۔ سب سے مشکل مسئلہ گرمی کا تھا جس نے اس پورے پہاڑی علاقے کو ایک ناممکن رہ گزر بنا دیا تھا۔ مقامی لوگوں نے سید صاحبؒ کو وہاں ٹھہر کر برسات کا انتظار کرنے کا مشورہ دیا لیکن انہوں نے آگے بڑھنے کا فیصلہ کیا اور شکار پور سے نکل کر جاگن پہنچے جہاں ان کی ملاقات سید انور شاہ امرتسری سے ہوئی جو ایک معروف شخصیت کے حامل تھے اور سکھوں کے مضبوط مخالف تھے۔ (۵۶) مختلف مقامات پر لوگوں نے سید صاحبؒ اور مجاہدین کی پذیرائی کی، سید صاحبؒ سے بیعت کی اور جہاد شروع ہوتے ہی آلے کا عہد کیا۔

مزید چند مقامات پر قیام کرنے کے بعد سید صاحبؒ ڈھاڈر اور وہاں سے ورنہ پوران پہنچے یہ دورہ

(۵۴) صوبہ سندھ کو انگریزوں نے ۵ مارچ ۱۸۴۳ء میں سید صاحبؒ کی ہجرت کے صرف سترہ برس کے بعد اپنی ریاست میں ملا لیا۔ (مدنی، سیرت سید احمد شہید، حصہ اول، ۱۵۵)۔

(۵۵) مدنی، سیرت سید احمد شہید، حصہ اول، ۱۵۷-۱۵۹۔

(۵۶) مدنی، سیرت سید احمد شہید، حصہ اول، ۱۶۷-۱۶۸۔

پہاڑوں کے درمیان سے گذرتی ہوئی ایک قدرتی گھاٹی ہے جو ہندوستان سے افغانستان تک راستہ بناتی ہے۔ اس کی لمبائی تقریباً پچیس (۵۵) میل ہے جو کئی مقامات پر بہت تنگ اور نہایت خطرناک ہوگئی ہے۔ سید صاحبؒ اور مجاہدین نے چار پانچ دنوں میں اسے قطع کیا اور شمال پہنچے۔ شمال کا حاکم ایک باغی مسلمان اور مضبوط حکمران تھا۔ وہ سید صاحبؒ سے اس قدر متاثر ہوا کہ ساتھ ہو جانے کے اجازت چاہی۔ لیکن سید صاحبؒ نے اسے اپنے مقام پر بٹھرنے اور ہدایت کا انتظار کرنے کا مشورہ دیا۔

جب سید صاحبؒ قندھار پہنچے تو وہاں کے حاکم کے پیغام بروں اور دوسرا شہر نے آگے بڑھ کر قلعے کا خیر مقدم کیا اور حاکم شہر پر دل خان اور عوام نے بڑے جوش و محبت کا اظہار کیا۔ مگر چہ وہاں سید صاحبؒ کا صرف چار، پانچ دن قیام رہا لیکن لوگوں میں جہاد میں شمولیت کا ایسا جذبہ دیکھنے میں آیا جو اس سے پہلے نہیں اور نظر نہیں آیا تھا۔ بڑی تعداد میں لوگ جہاد میں شرکت کی غرض سے سید صاحبؒ کے ساتھ ہو جانے کے لئے تیاری کرنے لگے۔ پر دل خان اس صورت حال سے فکر مند ہو گیا۔ اس نے سید صاحبؒ کو آگے کی منزل کا سفر جلد اختیار کرنے کا مشورہ دیا اور درخواست کی کہ قندھار کے لوگوں کی معیت کی درخواست قبول نہ کی جائے۔ چونکہ سید صاحبؒ علاقے کے کسی مسلمان حکمران سے رشتہ بگاڑنا پسند نہیں کرتے تھے اس لئے انہوں نے قندھار سے پشاور کی طرف پیش قدمی کی اور قندھار کے کسی شخص کو ساتھ نہیں لیا۔ لیکن پر دل خان کے حکم سے مقامی لوگوں کو روکنے کے لئے شہر کے دروازے بند کر دئے جانے کے باوجود تقریباً چار سو قندھاری کسی طرح شہر سے نکل آئے اور قلعہ اعظم خان میں سید صاحبؒ سے ملے۔ پر دل خان کی رائے اور اجازت سے سید صاحبؒ نے دوسو ستر (۲۷۰) لوگوں کو اپنے ساتھ لے لیا اور ان کا ایک علیحدہ دستہ قائم کیا۔ باقی لوگوں کو سید صاحبؒ نے سمجھا کر رخصت کیا اور فرمایا کہ جہاد شروع ہو جانے کا انتظار کریں اور اس وقت آکر شریک ہوں۔

قلعہ اعظم خان سے نکل کر سید صاحبؒ قلعہ رمضان خان پہنچے، جہاں سے غلزی قبیلہ کا علاقہ شروع ہوتا تھا۔ غلزی قبیلہ کے سرداروں نے سید صاحبؒ کا خیر مقدم کیا اور ہر طرح کی مدد کی پیش کش کی۔ سید صاحبؒ نے ان کا شکریہ ادا کیا اور وعدہ کیا کہ مناسب موقع پر ان سے جہاد میں شرکت کی درخواست کی جائے گی۔ سید صاحبؒ کے آمد سے غلزی قبیلے میں جہاد کی دعوت پہنچ گئی اور پورے قبیلے میں اسلام کی خدمت و حمایت کا جوش و جذبہ پیدا ہو گیا۔ غلزی قبیلے کے ایک بڑے سردار خان خانان نے پیش کش کی کہ جب بھی اسے بلایا گیا، وہ چالیس ہزار سے پچاس ہزار

جوانوں کے ساتھ رفاقت اختیار کرے گا۔ ایک دوسرے سردار شہاب الدین خان نے بھی ایک بڑی جمیعت کے ساتھ جہاد میں شرکت کا وعدہ کیا۔ (۵۷)

قدحار کے بعد بعض مقامات پر مختصر قیام کرتے ہوئے سید صاحب غزنی پہنچے۔ عوام و خواص نے شہر سے باہر آ کر قافلے کا پر جوش خیر مقدم کیا۔ حاکم شہر میر محمد خان نے اپنے لڑکے اور نائب کو سید صاحب کے استقبال کے لئے بھیجا۔ بعد میں وہ خود حاضر خدمت ہوا اور بیعت سے مشرف ہوا۔ سید صاحب چوتھے دن وہاں سے نکل کر عازم کابل ہوئے۔

کابل میں پچاس گھوڑ سوار اور پیادہ سپاہیوں کی ایک اچھی تعداد نے شہر سے باہر نکل کر حاکم شہر کی طرف سے سید صاحب کا خیر مقدم کیا۔ رؤساء، علماء اور عوام بھی بڑی تعداد میں شہر سے باہر نکل آئے۔ حصار کے دروازے پر سلطان محمد خان، حاکم کابل، اپنے بیٹوں بھائیوں اور پچاس سواروں کے ساتھ خوش آمدید کہنے کو موجود تھا۔ کابل میں ڈیڑھ مہینہ قیام کرنے کے بعد سید صاحب نے پشاور کا قصد کیا اور ہشت گھر پہنچے۔ وہاں عوام کا جوش استقبال قابل دید تھا۔ سلطان محمد خان کا چھوٹا بھائی سردار سید محمد خان بالا حصار سے سید صاحب کے زیارت و ملاقات کو پشاور آیا اور اپنے ساتھیوں اور مقامی لوگوں کی ایک بڑی تعداد کے ساتھ ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔

ان تفصیلات سے اس بات کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اگر سرحد میں سید صاحب کے لئے حالات اس طرح نا سازگار نہ ہو گئے ہوتے جن کی تفصیل آگے آتی ہے تو وہ پورا علاقہ جس سے سید صاحب کا قافلہ گزرا، احیاء اسلام کے لئے ان کی قیادت میں ان کے ساتھ اٹھ کھڑا ہوتا۔ سید صاحب نے احیاء اسلام کا جو عظیم الشان مقصد سامنے رکھا تھا، اس کے لئے انہوں نے بھرپور اور قابل اعتماد بنیاد اپنے عوامی رابطہ کے ذریعہ ہندوستان کے دوروں میں اور اس کے بعد سرحد کے سفر کے دوران عملی طور پر ڈال دی تھی۔ یہ خیال کہ ان کی تحریک میں زمینی محنت کی کمی تھی، حقائق پر نظر نہ ہونے کی وجہ سے ہی پیدا ہو سکتا ہے۔

سکھوں سے مقابلہ

سید صاحب جیسے ہی چار سہ پہنچے، ایک ایسا واقعہ سامنے آیا جس سے صورت حال یکسر بدل گئی۔ اطلاع ملی کہ سردار بدھ سنگھ ایک سکھ لشکر کے ساتھ علاقے میں داخل ہو گیا ہے اور اکوڑہ کی طرف بڑھ رہا ہے۔ اسے خواص خان اپنی مدد کے لئے لایا تھا جو والی اکوڑہ امیر خان خٹک کے

خلاف اکوڑہ کی حکومت کا دعویدار تھا۔ سکھوں کی فوج کی آمد سے علاقے میں خوف و ہراس پھیل گیا۔ امیر خان خشک جو اس وقت اکوڑہ کا حاکم تھا، سید صاحبؒ کے پاس حاضر ہوا اور مدد چاہی۔ اس نے سید صاحبؒ کے ہاتھ پر بیعت کی، علاقے میں جہاد کے نظم و نسق کرنے میں پورا تعاون کرنے کا وعدہ کیا اور عرض گزار ہوا کہ اگر بدھ سنگھ کو نہ روکا گیا تو سہ کے معصوم شہریوں کی بربادی یقینی ہے۔ (۵۸)

سید صاحبؒ نے صورت حال پر گہرائی سے غور و خوض کیا۔ اولاً، اگر علاقے میں سید صاحبؒ اور مجاہدین کی موجودگی کے باوجود سردار بدھ سنگھ کو سہ کوٹھوٹے اور برباد کرنے کا موقع دے دیا جاتا تو یقیناً علاقے کے مسلمانوں کی نگاہ میں سید صاحبؒ کی حیثیت سکھ کے مظالم کو روکنے اور ان کا مقابلہ کرنے والی ایک مسلم قیادت کے طور پر مجروح ہو جاتی۔ دوم، حالات نے امیر خان خشک، والی اکوڑہ کو سید صاحبؒ کا ساتھ دینے پر مجبور کر دیا تھا جس سے جہاد میں اس کے تعاون کا امکان پیدا ہو رہا تھا۔ یقیناً یہ ایک ایسا موقع تھا جس کی مدد سے علاقے کے مسلمانوں کا اعتماد حاصل کیا جاسکتا تھا۔ سید صاحبؒ نے امیر خان کی مدد کرنے کا فیصلہ کیا۔

سید صاحبؒ نے پیش قدمی کی اور ۱۸ دسمبر ۱۸۴۶ء کو نوشہرہ پہنچے۔ اس وقت تک بدھ سنگھ اکوڑہ میں داخل ہو چکا تھا۔ سید صاحبؒ کا علاقے میں ورود سکھوں کے لئے ایک عسکری چیلنج تھا اور وہ حالات پر نظر رکھے ہوئے تھے۔ اس وقت دونوں فوجیں آمنے سامنے پڑاؤ ڈالے ہوئے تھیں۔ سات ہزار سے دس ہزار سکھوں کی فوج اکوڑہ میں تھی اور چند سو مسلمانوں کی فوج نوشہرہ میں۔

جہاد کا آغاز

مسلمانوں نے سکھوں پر اچانک شب خون مارنے کا فیصلہ کیا۔ یہ ایک دانشمندانہ فیصلہ تھا اس لئے کہ شب خون میں مسلمانوں کی فوج کا ایک حصہ ہی استعمال ہوتا اور باقی سپاہی محفوظ اور تازہ دم رہتے جب کہ دشمن کی پوری فوج حملے سے متاثر ہو جاتی۔ مزید، مجاہدین کو مقامی ساتھیوں کی ہمت اور ثابت قدمی کا بھی تجربہ ہو جاتا اور سکھوں کے جنگ کرنے کے انداز کا بھی۔ اس کے علاوہ چونکہ یہ مجاہدین کا پہلا معرکہ تھا اس لئے ضروری تھا کہ انہیں اس میں فتح حاصل ہوتا کہ وہ علاقے کے مسلمانوں کا اعتماد حاصل کر سکیں۔

(۵۸) سہ روہ علاقہ ہے جو دریائے سندھ سے سرحدی پہاڑوں تک پھیلا ہوا ہے۔ پٹار اور مردان اسی علاقے میں ہیں۔ (عدوی، میرت سید احمد شہید، حصہ اول، ۳۹، نوٹ نوٹ ۱)۔

شب خون کے لئے لوسو (۹۰۰) افراد پر مشتمل ایک دستہ تیار کیا گیا جس کی قیادت اللہ بخش مورانی کو دی گئی۔ اس میں ایک سو چھتیس (۱۳۶) ہندوستانی مجاہدین، اسی (۸۰) قندھاری اور باقی مقامی مسلمان تھے۔ ۲۰ دسمبر ۱۸۲۶ء (۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۲۴۴ء) کو رات کی تاریکی میں مجاہدین نے کشتی سے عدی پار کیا اور سکھ فوج پر اچانک حملہ کر دیا۔ چونکہ سکھ اس حملہ کے لئے تیار نہ تھے، وہ منظم ہو کر مدافعت نہ کر سکے اور بہت جانی نقصان اٹھایا۔ لیکن مسلمانوں نے اپنے صف میں ایک بڑی بے اصولی دیکھی۔ جو مقامی مسلمان اس معرکہ میں شریک ہوئے تھے، وہ لوٹ مار میں لگ گئے اور مال غنیمت سمیٹ کر میدان سے نکل گئے۔ اس طرح لڑائی کا سارا بوجھ ہندوستانی اور قندھاری مجاہدین پر پڑ گیا۔ ادھر سکھوں نے سنبھالا لیا اور مجاہدین پر حملہ کر دیا۔ مسلم کمانڈر اللہ بخش خان نے بڑھتے ہوئے سکھوں پر جوابی حملہ کیا اور انہیں پسپائی پر مجبور کر دیا۔ لیکن اس جدوجہد میں وہ شہید ہو گئے۔ اکبر خان بھیلدار نے کمان سنبھالی اور چونکہ شب خون کا مقصد پورا ہو چکا تھا اس لئے مجاہدین کو واپسی کا حکم دیا۔ تقریباً سات سو سکھ اور بیاسی مجاہدین اس معرکہ میں کام آئے۔ یہ جنگ ۲۱ دسمبر ۱۸۲۶ء کو لڑی گئی۔ (۵۹)

مجاہدین کے اس حملہ سے سکھوں میں عدم تحفظ کا احساس پیدا ہو گیا۔ بدھ سنگھ نے اکوڑہ چھوڑ دیا اور شیدو منتھل ہو گیا۔ وہ دریائے کر کے سکھ کے علاقہ انک میں داخل ہو جانا چاہتا تھا لیکن انک کے قلعہ دار نے اسے یہ کہہ کر روکا کہ سرحدی علاقے سے سکھ فوج کے پیچھے ہٹ جانے پر انک پر جو سکھوں کی حمل داری میں تھا مجاہدین کے براہ راست حملہ کا خطرہ بڑھ جائے گا۔ انک کے حاکم نے راجہ رنجیت سنگھ سے فوجی مدد بھی طلب کی۔ رنجیت سنگھ کو یہ اطلاع مل چکی تھی کہ یوسف زئی کے قبیلے کے سردار اور عوام سید صاحب کے گرد جمع ہو رہے ہیں، اس لئے اس نے موقع کی نزاکت کو محسوس کرتے ہوئے فوراً ایک فوجی دستہ روانہ کیا جس کی کمان اس نے اپنے بیٹے کو دی اور اس کی مدد کے لئے تجربہ کار اور آزمودہ کمانڈر بھی ساتھ کر دئے۔ سکھ فوج ہتھیار توپ اور ضروری سامان سے لیس تھی۔ (۶۰)

اکوڑہ کی جنگ میں مجاہدین کی کامیابی سے مقامی لوگوں میں سید صاحب کی قیادت اور عسکری قوت پر اعتماد پیدا ہوا۔ مقامی سرداروں میں سب سے پہلے سردار خادی خان، والئی ہنڈ نے حاضر ہو کر سید صاحب کے ہاتھ پر جہاد کی بیعت کی اور نیاز مندانہ عرض کیا کہ سید صاحب اس کی ریاست

(۵۹) ندوی، سیرت سید احمد شہید، حصہ اول، ۵۰۸۔

(۶۰) مہر، سید احمد شہید، ۳۴۳-۳۴۴۔

ہندو چٹیل اور اسے جہاد کے مرکز کے طور پر استعمال کریں۔ چونکہ ہٹلر میں ایک مضبوط قلعہ تھا اور وہ اپنی ریاست میں بانی کا خواہش مند تھا، سید صاحبؒ نے یہ مشورہ قبول کیا اور اپنے مجاہدین کے ساتھ ہٹلر منتقل ہو گئے، جو انک سے سترہ میل کی دوری پر دریائے سندھ کے کنارے آباد ہے۔ منتقلی کے دوران وہ بازار نامی مقام پر ٹھہرے جو ہٹلر سے ایک میل شمال میں واقع ہے، اس جگہ نے بہت جلد شہرت حاصل کرتی جہاں مقامی مسلمانوں نے بڑی تعداد میں سید صاحبؒ کی طرف رجوع کیا۔

حضر و پر چھاپہ

کچھ دنوں کے بعد سکھوں پر دوسرا حملہ کیا گیا۔ اس بار نشانہ حضرت نامی ایک تجارتی شہر تھا جو دریائے سندھ کے کنارے سے تقریباً سات میل کی دوری پر آباد تھا اور سکھوں کی عملداری میں تھا۔ یہ ہم ہر طرح سے کامیاب رہی لیکن اس موقع پر بھی مقامی مسلمانوں میں وہی اخلاقی کمزوری دیکھنے میں آئی جو اکوڑہ کی جنگ میں سامنے آئی تھی۔ انہوں نے قیمتی اشیاء لوٹنے پر ہی اپنی توجہ صرف کی اور مال غنیمت ملنے ہی میدان جنگ سے نکل آئے۔ واپسی کے بعد انہوں نے مال غنیمت پر اپنا حق سمجھا اور اسے شرعی احکام کے مطابق تقسیم کرنے سے صاف انکار کر دیا۔ یہ دوسرا موقع تھا جب سید صاحبؒ نے محسوس کیا کہ جہاد کی مہم میں حصہ لینے والوں کو مقصد جہاد سے مانوس کرنے اور انہیں ایک مضبوط نظم و نسق کا پابند کرنے کی اشد اور فوری ضرورت تھی۔ اب سید صاحبؒ بازار سے، جہاں ان کا قیام تین ماہ رہا، ہٹلر منتقل ہو گئے۔

سید صاحبؒ کا بحیثیت امیر المومنین انتخاب

یہ بات عام طور سے محسوس کی گئی کہ جہاد میں حصہ لینے والوں کے لئے جہاد کے اعلیٰ مقاصد سے واقفیت اور جنگ میں اسلامی اصولوں کی پابندی نہایت ضروری ہے۔ اس مقصد سے علاقے کے اہم سردار مثلاً ہٹلر کے حاکم خادی خان، پنچتا کے حاکم فتح خان اور زیدہ کے حاکم اشرف خان نے اس مسئلہ پر علماء سے مشاورت کیا اور خصوصاً حضرت شاہ اسماعیلؒ سے راہنمائی چاہی۔ مشورے میں یہ بات سامنے آئی کہ تحریک کو صحیح رخ پر رکھنے کے لئے مسلمانوں کو اپنے لئے ایک انام کا انتخاب کرنا چاہئے جو جہاد کی تنظیم اور نگہداشت کا ذمہ دار ہو۔ اس بات پر سب کا اتفاق ہوا کہ امامت کے سارے شرعی شرائط حضرت سید صاحبؒ میں بدرجہ اتم موجود تھے۔ اس لئے اس

جنوری ۱۸۵۲ء (۱۲ جمادی الاخریٰ ۱۲۴۲ء) کو علاقے کے رؤساء، علماء، سید اور عام مسلمانوں کی ایک بڑی تعداد نے ہنڈ میں جمع ہو کر مکمل اتفاق رائے سے حضرت سید صاحبؒ کو امام منتخب کیا اور ان کے ہاتھوں پر بیعت امامت کی۔ دوسرے دن جمعہ کے خطبہ میں بہ حیثیت امیر المؤمنین سید صاحبؒ کا نام شامل کیا گیا۔ (۶۱)

سید صاحبؒ کے امیر المؤمنین کی حیثیت سے انتخاب نے سرحد کے مسلمانوں میں خود اعتمادی، جوش اور اتحاد کا جذبہ پیدا کر دیا اور دور و نزدیک سے مسلمان آکر ان کے ہاتھ پر بیعت کرنے لگے۔ ان کے امیر المؤمنین منتخب کئے جانے کی اطلاع ہندوستان کے علماء و خواص کو بھیجی گئی اور اس مضمون کے خطوط سرحد کے علماء، رؤساء، سید اور بااثر اشخاص کو بھی بھیجے گئے۔ سب نے اس اطلاع کا پر جوش خیر مقدم کیا اور اپنے تعاون کا یقین دلایا۔ پشاور کے حکمران سردار یار محمد خان اور سردار سلطان محمد خان نے اطاعت اور مسرت کے اظہار کے طور پر پانچ سو سواروں اور توپوں کے ساتھ پشاور سے پیش قدمی کی اور سر کی نامی مقام پر سید صاحبؒ کے ہاتھ پر بیعت کر کے اپنے آپ کو اسلام کی ہر خدمت کے لئے پیش کیا۔

شیدو کی جنگ

کچھ ہی دنوں کے بعد ہنڈ میں علاقے کے بارہ سو حضرات کا ایک اہم اجتماع ہوا جس میں سردارانِ سہہ خادی خان حاکم ہنڈ، اشرف خان حاکم زیدہ، فتح خان حاکم پشپتا اور یار محمد خان اور سلطان محمد خان حاکم پشاور بھی شریک ہوئے۔ اس اجتماع میں سہہ کے علاقے میں رنجیت سنگھ حاکم لاہور کی بے جاسیاسی دھن اندازی، فوج کشی اور سردارانِ سہہ کو جبراً اپنی ماتحتی قبول کرنے پر مجبور کرنے کے مسئلہ پر غور و خوض کیا گیا۔ سب ہی پنجاب کی سنگھ حکومت کے استحصال سے نالاں تھے اور اسے سہہ علاقے کے حق آزادی کے خلاف سمجھتے تھے۔ متفقہ طور پر فیصلہ کیا گیا کہ متحد ہو کر سنگھ ریاست کے ظلم و زیادتی کا مقابلہ کیا جائے اور اس کی حاکمیت کو خلیج کرنے کی غرض سے رنجیت سنگھ کی فوج کے اس دستے پر جو شیدو میں سردار بدھ سنگھ کے ماتحت ٹھہرا ہوا تھا، حملہ کیا جائے۔ شیدو،

(۶۱) جو بیعت سید صاحبؒ سے پہلے کی جاتی تھی وہ بیعت طریقت ہوتی تھی جو لوگ توبہ اور تزکیہ نفس کی نیت سے کرتے تھے۔ بیعت امامت کا مقصد امت مسلمہ کی طرف سے ایک ایسے اہل شخص کو اپنے علم ہی رہنما کی حیثیت سے منتخب کرنا ہوتا ہے جو اسلامی شریعت کے مطابق اپنے ماتحت مسلمانوں کی راہنمائی کرتا ہے اور جس کے فیصلے کی شرعی حیثیت ہوتی ہے۔ ایسے شخص کو اسلام کی اصطلاح میں ”امام“ یا ”امیر المؤمنین“ کہا جاتا ہے۔

اکوڑہ سے کوئی چار میل کی دوری پر واقع تھا۔ اس جنگ کی تیاریاں زور و شور سے شروع ہوئیں اور دو ماہ کی مدت میں اسی ہزار (۸۰,۰۰۰) مسلمان سید صاحب کے جھنڈے تلے سکھوں سے جنگ کرنے کے لئے جمع ہو گئے۔ یہ ایک تاریخی موڑ تھا۔ اتنی بڑی تعداد میں مسلمان اس علاقے میں سکھوں سے لڑنا اپنے کے لئے ایک قیادت کے ماتحت پہلے کبھی جمع نہیں ہوئے تھے۔ مسن (Charles Masson) لکھتا ہے: ”سید صاحب کا ساتھ دینے والے بے شمار گروہ تھے۔ ان کی فیروز مندی گرچہ یقینی نہ تھی، تاہم غیر اغلب بھی نظر نہیں آتی تھی۔“ (۶۲)

دونوں فوجیں شیدو کے نزدیک ایک دوسرے کے مقابل آئیں۔ (۶۳) بدھ سنگھ کی فوج پینتیس ہزار سپاہیوں پر مشتمل تھی جو تھپیار سے لیس بھی تھی اور تربیت یافتہ بھی۔ اس کے علاوہ کئی تجربہ کار کمانڈر بھی بدھ سنگھ کے ساتھ تھے۔ لیکن اس کے باوجود سکھوں کو زبردست خطرہ درپیش تھا، اس لئے کہ ان کا سامنا اسی ہزار ایسے جوانوں سے تھا جن کی ہمت بلند تھی۔ حالات کی سنگینی کے پیش نظر سردار بدھ سنگھ نے پوشیدہ طور پر سردار یار محمد خان سے رابطہ قائم کر کے اسے رنجیت سنگھ کی انتظامی کارروائی سے خوفزدہ کرنے کی کوشش کی۔ نتیجتاً وہ سردار یار محمد خان کو اس بات پر آمادہ کرنے میں کامیاب ہو گیا کہ یار محمد خان میدان جنگ میں سید صاحب کا ساتھ چھوڑ دے۔ اس طرح ایک سازش تیار کی گئی جسے یار محمد خان کو دو حصوں میں انجام دینا تھا۔ پہلے اسے سید صاحب کو زبردست خطرہ دوسرے میدان جنگ میں انہیں تھما چھوڑ دینا تھا تا کہ سکھوں کی فتح یقینی ہو جائے۔

جنگ شیدو سے ایک رات قبل یار محمد خان کی طرف سے معمول کے مطابق سید صاحب کے لئے کھانا بھیجا گیا۔ کھانا کھاتے ہی ان کی طبیعت خراب ہونا شروع ہو گئی۔ انہیں شدید متلی اور رے کی شکایت ہو گئی اور تکلیف اتنی بڑھی کہ وہ بار بار بیہوش ہو جاتے تھے۔ سارے آٹار بتا رہے تھے کہ انہیں زہر دیا گیا ہے۔ لیکن اس سے پہلے کہ ان کے علاج کا مناسب انتظام کیا جاتا، رات گزر گئی اور جنگ کا دن آ پہنچا۔ صبح جب دونوں فوجیں صف آرا ہونے لگیں تو یار محمد خان نے سید صاحب کے لئے ایک ہاتھی بھیجا تا کہ وہ میدان جنگ میں تشریف لائیں۔ سید صاحب کی طبیعت بہت خراب تھی اور بار بار ان پر غشی طاری ہو جاتی تھی، لیکن وہ ہاتھی پر سوار ہوئے اور میدان جنگ کا رخ

(۶۲) مسن Charles Masson (1842), vol. 3, Narrative of Various Journeys

قلام رسول مہر سید احمد شہید، ۳۶۱۔

(۶۳) کسی مورخ نے اس جنگ کی تاریخ نہیں لکھی ہے۔ (مہر سید احمد شہید، ۳۶۲)

کیا۔ صورت حال کی نزاکت دیکھتے ہوئے حضرت شاہ اسماعیلؒ بھی ہاتھی پر سوار ہو گئے تاکہ وہ اپنے بیمار سالار کی ضرورت پڑنے پر مدد کر سکیں۔

سکھ فوج نے شیدو گاؤں کے نزدیک ایک خشک نہر میں مورچہ بنایا تھا۔ ان کے سامنے مسلمان فوج ہلال کی شکل میں پہاڑی کے دامن سے لنڈے ندی کے کنارے تک پھیلی ہوئی تھی۔ سکھوں نے مسلم فوج پر گولیاں برساکر جنگ کا آغاز کیا۔ مسلم فوج نے بھی مختلف سمتوں سے سکھ مورچوں پر حملہ کیا۔ ان کے گھوڑ سوار دستے نے سکھوں کے اس مورچہ پر حملہ کیا جو انہوں نے نہر میں قائم کیا تھا۔ امیر احمد خان باجوری پانچ سو سپاہیوں کے ساتھ سکھوں کے اگلے دستے پر حملہ آور ہوا۔ سکھ فوج کے مورچے ان حملوں سے بری طرح متاثر ہوئے اور سکھوں کی ایک بڑی تعداد ماری گئی۔ نتیجتاً سکھوں نے پسپائی اختیار کی اور نہر سے پیچھے ہٹ کر نئے مورچے قائم کئے۔ مسلمان سپاہیوں نے پیچھے ہٹتے ہوئے سکھوں پر حملہ کیا اور انہیں مزید پیچھے دھکیل دیا۔ پھر سکھوں پر گڈری شاہزادہ نے جو علاقے کے ایک جلیل القدر ہیروز تھے نہایت شدید حملہ کیا۔ گڈری شاہزادہ کے حملہ نے خاص طور پر سکھوں کی دفاعی طاقت کو توڑ دیا اور میدان جنگ میں مسلمانوں کا غلبہ صاف نظر آنے لگا۔ تھوڑی دیر کے لئے سکھوں کے توپ خاموش ہو گئے اور سکھ فوج نے منظم طور پر پیچھے ہٹنا شروع کیا۔ یہ مسلمانوں کے فتح کی کھلی علامت تھی۔ ایک مجاہد نے سید صاحبؒ کو فتح کی خوش خبر بھی سنائی۔ (۶۴)

لیکن اس وقت جب سکھوں کی شکست یقینی ہو گئی تھی، سردار یار محمد خان نے جو پوری لڑائی میں ایک طرف اپنے سپاہیوں کے ساتھ کھڑا تھا اور جنگ میں شریک نہیں ہوا تھا، میدان جنگ سے اپنے سپاہیوں کے ساتھ فرار اختیار کیا۔ (۶۵) اس کے ساتھ اس کے بھائی سلطان محمد خان اور پیر محمد خان نے بھی میدان چھوڑ دیا۔ انہیں دیکھ کر سہ کے دوسرے مقامی سپاہی بھی بھاگ کھڑے

(۶۴) مہر، سید احمد شہید، ۳۷۰-۳۷۱۔

(۶۵) سوہن لال اپنی کتاب حمدۃ اللوارخ میں لکھتے ہیں: ”آگ بار کے لوگوں کا بیان ہے کہ جب جنگ کی آگ بھڑکی تو یار محمد خان نے رنجیت سنگھ کے ساتھ ریلوے واٹھا دو پیش نظر رکھتے ہوئے سید صاحبؒ کو زبردستی اور خود بھاگ لگنے کی شان ملی۔ اس کا لشکر بھی ساتھ ہی فرار ہو گیا۔“ (مہر، سید احمد شہید، ۳۷۳-۳۷۴)۔ ولیم ہنٹر نے بھی یار محمد خان اور سکھوں کی اس سازش کی ان الفاظ میں تصدیق کی ہے: ”وہاں [پشاور] کے صوبہ دار [یار محمد خان] نے اس جنگ کو ختم کرنے کے لئے دفاعی سے امام صاحب [سید احمد شہید] کو زبردستی کیے کی کوشش کی۔“ (۲۸۷-۲۸۹)۔ یار محمد خان کے میدان جنگ میں سید صاحبؒ کا ساتھ چھوڑ جانے کے واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے ہنٹر اے لکھتا ہے: ”ایک موقع پر تو ان سرحدی (بقیہ اگلے صفحہ پر)

ہوئے۔ اس طرح میدان میں صرف مجاہدین باقی بچ گئے یا گڈری شاہزادہ اور اس کے رفقاء۔ گڈری شاہزادہ اور اس کے ساتھیوں نے آخری دم تک سکھوں سے جنگ کی اور شہادت پائی۔ ہندوستانی اور قندھاری مجاہدین سید صاحب کے گرد جمع تھے۔ سید صاحب کی طبیعت بہت خراب تھی۔ حضرت شاہ اسماعیلؒ نے میدان جنگ کا جائزہ لینے کے بعد سید صاحب کے ساتھ مراجعت اختیار کی۔ اس وقت ان کا اولین مقصد اپنے بیمار سالار کو کسی محفوظ مقام پر پہنچانا تھا۔ کچھ دیر تک تو وہ سید صاحب کے ساتھ ہاتھی پر سوار رہے لیکن تعاقب کے پیش نظر انہوں نے سید صاحب کو اپنے چند معتد مجاہدین کی حفاظت میں ایک گھوڑے پر بابر نامی ایک گاؤں بھیج دیا اور خود ہاتھی پر سوار رہے اور اس کا رخ دوسری طرف موڑ دیا تاکہ تعاقب کی صورت میں سکھ دھوکہ کھا جائیں۔ بابر اپنی کرسی سید صاحب کی طبیعت زیادہ خراب ہو گئی۔ چنانچہ جب انہیں وہاں سے چھٹنگئی لے جانے کا مشورہ ہوا تو وہ گھوڑے پر سفر کرنے کے لائق نہ تھے۔ اس لئے انہیں چار پائی پر چار آدمیوں کی مدد سے وہاں لے جایا گیا۔ چھٹنگئی پہنچنے کے بعد بھی آٹھ دلوں تک وہ خاصے بیمار رہے، لیکن اس کے بعد ان کی طبیعت سنبھلنے لگی۔ انہوں نے ان مجاہدین کو جو تورو اور پنجتار میں مقیم تھے، چھٹنگئی بلا لیا اور ان کی دلجوئی اور بہت افزائی کی۔ پھر سب نے سید صاحب کی قیادت میں دعاء کے لئے ہاتھ اٹھائے اور اپنی جانی و انجانی غلطیوں کے لئے اللہ تعالیٰ سے معافی طلب کرنے کے ساتھ اس بات کے لئے خصوصی دعاؤں کی کہ ان کے پائے ثبات میں کبھی لغزش نہ آئے۔

دوبارہ میدان میں

صحت مند ہونے کے بعد سید صاحب دوبارہ عزم و ہمت کے ساتھ اٹھ کھڑے ہوئے اور بغیر کسی خوف و مرموعیت کے، جملہ، بونیر اور سوات کا دورہ کیا اور مسلمانوں کو اسلام کے سیدھے اور سچے اصولوں کے اپنانے اور سکھوں کے ظلم و زیادتی اور استحصال کی خلاف ورزی کی دعوت دی۔ انہوں نے اس سلسلے میں علاقے کے مختلف قبائل کو دعوتی خطوط بھی لکھے۔ جہاں جہاں سید صاحب

(گڈریہ صلیح کا بیڑہ) قبائل میں سے ایک نے عین لڑائی کے وقت غدار کی۔“ (۲۹)۔ پھر اسی صفحہ پر نوٹ نوٹ

(۱) میں وہ اس قبیلہ کی نشاندہی ان الفاظ میں کرتا ہے: ”بارک زئی پٹانوں نے شیدو کے مقام پر جب سکھوں سے لڑائی ہوئی تھی۔“ بعد میں باد محمد خان کے دونوں نوکروں کو جنہوں نے اس کے حکم سے سید صاحب کو زہر دیا تھا، گرفتار بھی کر لیا گیا تھا۔ (مہر، سید احمد شہید، ۳۹۸)

تشریف لے گئے، لوگوں نے گرم جوشی کا اظہار کیا اور تعاون کا یقین دلایا۔ کئی بڑے قبائل نے بھی حمایت کا وعدہ کیا۔

اس دوران میں ایسی چھ اہم باتیں ہوئیں جن کا تحریک پر گہرا اثر پڑا۔ اولاً، مولانا محمد یوسف پھلتی، جو سید صاحبؒ کے معتد رفیق، مسلم فوج کے خازن، اور رسد کے ذمہ دار ہونے کے ساتھ ساتھ ایک نہایت برگزیدہ شخص تھے، اونچ نامی مقام پر بنیاد پڑے اور اسی علالت میں ان کا انتقال ہو گیا۔ ان کا انتقال سید صاحبؒ کے لئے ایک ذاتی صدمہ اور سارے مجاہدین کے لئے ایک خسارہ تھا۔ دوم، اسی دورے کے درمیان ہندوستان سے مجاہدین کی پہلی جماعت، جہاد میں شرکت کی نیت سے سرحد پہنچی۔ اس کے بعد ایسی کئی اور جماعتیں آئیں۔ یہ ایک پیغام تھا کہ ہندوستان کے علماء اور عام مسلمان سید صاحبؒ کی سرحد میں احیاء اسلام کی کوشش کی تائید کرتے ہیں اور اس میں عملی طور پر شریک ہیں۔ سوئم، مولانا عبدالکلی بڑھانویؒ بھی ہندوستان سے تشریف لائے اور سید صاحبؒ سے آئے۔ سید صاحبؒ نے خود آگے بڑھ کر ان کا استقبال کیا۔ ان کی آمد سے سید صاحبؒ اور مجاہدین کو، جن کے دلوں میں مولانا محمد یوسفؒ کی جدائی کا غم تازہ تھا، انتہائی خوشی اور تقویت حاصل ہوئی۔

ہزارہ مہم

سید صاحبؒ نے شاہ اسماعیلؒ کو ہزارہ اس خاص مہم پر روانہ کیا کہ وہ وہاں کے مسلمان سرداروں سے رابطہ قائم کریں اور انہیں سکھوں کے خلاف جہاد کی دعوت دیں۔ شاہ اسماعیلؒ ایک سو پچاس مجاہدین کے ساتھ ہزارہ تشریف لے گئے اور وہاں مختلف قبائل کے سرداروں سے مل کر انہیں سید صاحبؒ کے مشن سے مانوس کرنے کی کوشش کی، لیکن انہیں زیادہ کامیابی نہیں ملی۔ اول تو وہ لوگ سکھوں کے خلاف سید صاحبؒ کا ساتھ دینا اس وقت تک مصلحت کے خلاف سمجھتے تھے جب تک کہ سید صاحبؒ کی کامیابی یقینی نہ ہو۔ دوسرے، ان کے درمیان اختلافات تھے جنہیں سلجھانا ضروری تھا۔ اس کے بعد ہی ان سے متحد ہو کر کام کرنے کی امید کی جاسکتی تھی۔

ڈمگلا پر شب خون

ہزارہ کے سفر نے شاہ اسماعیلؒ کو سکھوں سے جنگ کا ایک موقع فراہم کیا جس کے نتیجے میں مسلمانوں کی خود اعتمادی مضبوط ہوئی۔ ڈمگلا میں کئی ہزار سکھ مقیم تھے۔ شاہ اسماعیلؒ نے ان پر حملہ کا حکم دیا اور میاں سید محمد مقیم کو اس مہم کا سالار بنایا۔ اگرچہ مجاہدین کو تعداد و مختصر تھی، لیکن ان کے ساتھ

پندرہ سو مقامی مسلمان بھی شریک ہو گئے۔ شاہ اسماعیلؒ نے خود شکیاری نامی مقام پر مجاہدین کے ایک مختصر دستہ کے ساتھ قیام کیا۔ یہ چھاپہ بہت کامیاب رہا۔ میاں مقیم بہت شجاع، جہم جہاد اور خطرات سے کھیلنے والے شخص تھے۔ چونکہ یہ حملہ اچانک تھا اس لئے سکھ سنبھل نہ سکے اور بے نظمی کی وجہ سے ان کے تین سو سپاہی مارے گئے۔ ادھر صرف چند مجاہدین شہید اور دو تین لوگ زخمی ہوئے۔ (۶۶)

شکیاری کا معرکہ

میاں محمد مقیم کی واپسی سے قبل شکیاری میں شاہ اسماعیلؒ کو ایک دوسرا معرکہ پیش آیا۔ جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے، میاں محمد مقیم کو شب خون پر روانہ کرنے کے بعد شاہ اسماعیلؒ شکیاری میں مقیم تھے کہ اچانک شکیاری کے قلعہ سے سکھوں کا ایک فوجی دستہ باہر آیا اور مسلمانوں پر حملہ آور ہوا۔ مگر چہ یہ جھڑپ محدود رہی، لیکن دوسو سے ڈھائی سو سکھ مارے گئے۔ مجاہدین میں سے چھ سات شہید اور نو، دس زخمی ہوئے۔ (۶۷) شاہ اسماعیلؒ کی ایک انگلی بھی بری طرح زخمی ہو گئی۔ ڈمٹھا اور شکیاری کے معرکے ۱۸۲۷ء کے ستمبر یا اکتوبر میں ہوئے۔ (۶۸) جب شاہ اسماعیلؒ پشاور پہنچے تو سید صاحبؒ نے آبادی سے باہر آکر ان کا خیر مقدم کیا۔ شاہ اسماعیلؒ نے محبت اور عقیدت کے ساتھ سید صاحبؒ کے ہاتھ کو بوسہ دیا۔ ان معرکوں میں مسلمانوں کی کامیابی سے علاقے میں مجاہدین کی عزت و وقار میں اضافہ ہوا۔ اس کے علاوہ اس دور میں ہندوستان کے علماء سے تعلقات میں بھی نظم پیدا ہوا۔ اسی زمانے میں مولانا شاہ محمد اسحاقؒ نے دہلی سے کئی بار سید صاحبؒ کی خدمت میں رقوم ارسال کئے۔ (۶۹)

دراہیوں کی دشمنی

لیکن جب سید صاحبؒ نے علاقے میں سکھوں کے خلاف جہاد کی فضا ہموار کر لی تو پشاور کے حاکم دراہیوں نے ان کے خلاف ایک نیا مورچہ کھول دیا۔ انہوں نے جنگ شیدو کے موقع پر سید صاحبؒ کو دھوکہ دیا تھا اور ایک سازش کے تحت فرار اختیار کر کے مسلمانوں کی فتح کو شکست میں تبدیل کر دیا تھا، لیکن اب وہ کھل کر سید صاحبؒ کی مخالفت کرنے لگے۔ اولاً، انہوں نے ہندوستان سے سرحد آنے والے ان لوگوں کو جو جہاد میں شرکت کی نیت سے آئے تھے، روکنا اور تنگ کرنا

(۶۶) ندوی، میرت سید احمد شہید، حصہ دوم، ۴۸-۵۰۔ (۶۷) مہر سید احمد شہید، ۳۲۶۔

(۶۸) مہر سید احمد شہید، ۳۲۷۔ (۶۹) ندوی، میرت سید احمد شہید، حصہ دوم، ۵۷۔

شروع کیا۔ دوئم، انہوں نے مقامی ساہوکاروں پر پابندی لگا دی کہ سید صاحبؒ کے لئے ہندوستان سے آنے والی رقم کی ہنڈی پر یہاں پیسے نہ دیں۔ سوئم، انہوں نے مقامی لوگوں کو سید صاحبؒ کے خلاف ابھارنا شروع کیا اور ان سرداروں پر دباؤ ڈالنا شروع کیا جو سید صاحبؒ کے وفادار تھے۔ اور آخر اچھاں موقع ملا، انہوں نے سید صاحبؒ کے خلاف فوجی کارروائی بھی کرنی شروع کر دی۔ ایک بار جب سید صاحبؒ خمر جا رہے تھے، انہوں نے ایک فوجی دستہ ان کی راہ روکنے کے لئے بھیجا۔ سید صاحبؒ نے راستہ تبدیل کر کے ٹکراؤ کو ٹال دیا۔ انہوں نے درانی سرداروں کو ہر طرح سے سمجھانے کی کوشش کی کہ دو مسلم طاقتوں کا ٹکراؤ اسلامی نقطہ نظر سے نارا اور علاقے کے مسلمانوں کے اجتماعی مفاد کے لئے سم قاتل تھا، لیکن بد قسمتی سے درانیوں کی دشمنی روز بروز بڑھتی ہی گئی۔

کچھ ہی دنوں کے بعد سید صاحبؒ کو یہ اطلاع ملی کہ درانیوں کی ایک فوج نے لنڈے ندی پار کر لی ہے اور اتمان زئی کے حاکم عالم خان پر حملہ کرنے کی نیت سے آگے بڑھ رہا ہے۔ عالم خان سید صاحبؒ کا حلیف تھا اس طرح یہ حملہ دراصل سید صاحبؒ کے اثر و رسوخ کو توڑنے کے لئے تھا۔ یہ بھی ہو سکتا تھا کہ وہ فوج براہ راست مجاہدین کے خلاف ہی صف آرا ہو جاتی۔ سید صاحبؒ نے ایک ذمہ دار غریب رہنما کی حیثیت سے علاقے کے خواتین اور علماء کا ایک اجتماع منعقد کیا اور ان کے سامنے ساری صورت حال رکھ کر ان سے شرعی راہنمائی چاہی۔ علماء نے یہ فتویٰ دیا کہ چونکہ پشاور کے درانی سرداروں نے سکھوں کے ساتھ مل کر جنگ شیدو میں مسلمانوں کو بڑا نقصان پہنچایا تھا اور اب کھل کر اسلامی تحریک کے خلاف صف آرا ہو گئے تھے اور علاقے میں مسلمانوں کے منتخب امام سید صاحبؒ کے خلاف بغاوت کی فضا قائم کر رہے تھے، اس لئے شریعت ان کے خلاف جنگ کی اجازت دیتی ہے۔

درانی فوج پر شب خون

اس وقت درانی فوج جو چار ہزار سپاہیوں پر مشتمل تھی، اتمان زئی میں مقیم تھی۔ سید صاحبؒ نے فیصلہ کیا کہ ضروری اقدام کر کے ان مثالی اثرات کو روکا جائے جو درانی فوج کے علاقہ میں موجود ہونے کی وجہ سے پیدا ہو رہے تھے۔ انہوں نے اپنے معتد رفش ارباب، بہرام خان اور ان کے بھائی ارباب جھہ خان کو خیر بھیجا تا کہ وہ اس علاقے کے قبائل کو درانیوں کی مدد نہ کرنے پر آمادہ کریں۔ بہرام خان کی عجیب کے قبائل میں رشتہ داری اور یکا نگشت تھی۔ ان کا مشن کامیاب رہا۔ اس

طرف سے اطمینان کر کے سید صاحبؒ نے پیش قدمی کی اور ٹوٹتی نامی مقام پر قیام کیا۔ وہاں سے انہوں نے درانیوں پر شب خون مارنے کا انتظام کیا اور اس مہم کی کمان شاہ اسماعیل گوسونچی۔ سید صاحبؒ نے خود اتمان زئی کے قریب مورچہ قائم کیا تاکہ جنگ کے وقت درانی پیچھے ہٹ کر اتمان زئی میں اپنا نیا مورچہ نہ بنا سکیں۔

شب خون کامیاب رہا۔ درانی میدان سے بھاگ کھڑے ہوئے اور مجاہدین نے ان کے دو توپوں پر قبضہ کر لیا۔ (۷۰) درانی اتمان زئی میں بھی جمع نہیں ہو سکتے تھے اس لئے کہ سید صاحبؒ نے اس کے قریب مورچہ بنا رکھا تھا۔ اس لئے بھاگتے ہوئے وہ ایک پہاڑی کے گرد جمع ہو گئے اور وہاں سے مجاہدین پر گولہ باری کرنے لگے۔ چونکہ سید صاحبؒ کا مشن ایک باقاعدہ جنگ کے بجائے درانیوں کی گوش مالی تھی، اس لئے انہوں نے لڑائی کو طول دینا ضروری نہیں سمجھا اور مزید کارروائی ملتوی کر کے پشاور واپس ہو گئے۔

شریعت کا نفاذ

سید صاحبؒ نے پشاور واپس ہونے کے بعد علاقے میں اصلاح عام پر دوبارہ توجہ دینے کا فیصلہ کیا تاکہ اسلامی بنیادوں پر سماج کی تشکیل نو کی جاسکے۔ اس وقت بھی سرحدوں میں بہت سی غیر اسلامی رسوم جاری تھیں جنہیں قبائلی روایات کی حمایت حاصل تھی اور لوگوں کی عملی زندگی اسلامی تعلیمات سے بہت دور تھی۔ سید صاحبؒ کی خواہش تھی کہ لوگوں کو اسلامی شریعت کے مطابق زندگی گزارنے پر آمادہ کیا جائے تاکہ سماج افراط و تفریط سے بچے، امن و انصاف قائم ہو اور اللہ کی رضا حاصل ہو۔ چنانچہ انہوں نے پورے علاقے کا دورہ کیا اور عوام، حاکموں اور علماء سے مل کر انہیں اپنے اپنے علاقے میں اسلامی شریعت نافذ کرنے کی دعوت دی۔ بنیادی طور پر ذہن سازی کے بعد انہوں نے ۶ فروری ۱۸۳۹ء (۱۷ شعبان ۱۲۴۲ھ) کو ایک جلسہ عام بلایا۔ اس اجتماع میں لوگوں نے بڑی تعداد میں شرکت کی جس میں دو ہزار علماء اور تقریباً اتنے ہی ان کے شاگرد شامل تھے۔ اپنے افتتاحی خطبہ میں سید صاحبؒ نے لوگوں کو اپنے اپنے علاقوں میں اسلامی شریعت کے نفاذ کی دعوت دی۔ سب سے پہلے پشاور کے حاکم فتح خان نے اس دعوت کو قبول کرتے ہوئے اپنی ریاست میں شریعت کے نفاذ کی پیش کش کی۔ اس کے بعد وہاں موجود سارے والیان ریاست نے

اپنے اپنے علاقے میں شریعت کے نفاذ کا وعدہ کیا اور اس بات پر سید صاحبؒ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ ان لوگوں نے، جن میں زیدہ کے اشرف خان اور ہنڈ کے خادی خان بھی شامل تھے، اسی مضمون پر مشتمل ایک عہد نامہ بھی تحریر کر کے سید صاحبؒ کی خدمت میں پیش کیا۔

یہاں یہ بات یاد رکھنا ضروری ہے کہ اپنے اپنے علاقے میں اسلامی شریعت نافذ کرنے کے بعد بھی وہاں کے خوامین پہلے ہی کی طرح وہاں کے حاکم رہے۔ جو نیا نظام چلنا تھا، انہیں کی نگرانی میں چلنا تھا۔ سید صاحبؒ کی ذمہ داری مجموعی طور پر صرف شرعی احکام کے نفاذ کی دیکھ ریکھ کی تھی۔ ۲۰ فروری ۱۸۲۹ء (۱۵ شعبان ۱۲۴۳ھ) بروز جمعہ فتح خان پنجتاری نے اپنے قبیلے کے سارے لوگوں کو جمع کیا اور انہیں اپنے علاقے میں شرعی نظام اپنانے کی ترغیب دی۔ سب نے خوشی اس بات کو قبول کیا۔ جلد ہی شرعی نظام کے نفاذ کی ضروری تیاریاں مکمل کر لی گئیں۔ سید محمد میر کو پنجتار اور متعلقہ علاقے کا شرعی قاضی مقرر کیا گیا۔ سید محمد حبان کو قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) کا عہدہ دیا گیا۔ ملا قطب الدین بنگر ہاری کو یہ ذمہ داری دی گئی کہ وہ اسلامی شریعت پر علاقے میں عمل کی نگرانی کریں۔ تیس (۳۰) مسلح سپاہی ان کی ماتحتی میں دئے گئے۔ علاقہ میں شریعت کے نفاذ کی خیر و برکت بہت جلد نظر آنے لگی۔ وہ جرائم جو قبائلی رسم و رواج کے نام پر کئے جاتے تھے، بہت کم ہو گئے۔ لوگوں کی زندگی، مال اور عزت محفوظ ہو گئی، علاقے میں اللہ کے حکم کو سب سے اونچا درجہ دیا جانے لگا، اور پنجتار نے، جو مجاہدین کا ہیڈ کوارٹر تھا، ایک مثالی مسلم سوسائٹی کی حیثیت حاصل کر لی۔ (۷۱)

خادی خان کی دشمنی

لیکن احیاء اسلام کا یہ کام جاری نہ رہ سکا۔ بدقسمتی سے خادی خان حاکم ہنڈ، جس نے سرحد میں مجاہدین کی میزبانی میں سب پر سبقت کی تھی، سید صاحبؒ کا مخالف ہو گیا اور اس نے ان کے خلاف دشمنانہ قدم بھی اٹھانا شروع کر دیا۔ اس کے خیالات میں اچانک تبدیلی کی دو وجوہات ہو سکتی ہیں۔ چونکہ دفاعی وجوہات کے پیش نظر مجاہدین کا مرکز ہنڈ سے پنجتار منتقل کر دیا گیا، اس لئے فتح خان حاکم پنجتار علاقے میں خادی خان سے زیادہ مشہور ہو گیا جسے خادی خان نے اپنا ذاتی نقصان سمجھا۔ اس کے علاوہ علاقے میں شریعت کے نفاذ سے اس کی حاکمانہ حیثیت پر بھی اثر پڑا اور وہ قبائلی نظام بھی باطل اور ناقابل قبول قرار پایا جس پر اس کی حاکمیت کا انحصار تھا۔ سید صاحبؒ نے

اس کی غلط فہمی دور کرنے کی ہر ممکن کوشش کی، لیکن اس کی مخالفت بڑھتی ہی گئی۔ جلد ہی وہ کھل کر مخالفانہ کاروائیوں پر اتر آیا۔ اس نے ان مجاہدین کو لوٹنا اور ستانا شروع کر دیا جو سید صاحب کے پاس ہندوستان سے آتے تھے اور جنہیں اس کے علاقے سے گزرنا پڑتا تھا۔ اس کے علاوہ اس نے زیدہ کے حاکم اشرف خان پر، جو اس کا خسر تھا، صرف اس لئے حملہ کر دیا کہ اشرف خان سید صاحب کا معتد اور حلیف تھا۔ جب اسے اس بات کا اندازہ ہوا کہ وہ تنہا سید صاحب کا کچھ زیادہ نقصان نہیں کر سکے گا تو اس نے سکھوں کی معاونت جیسا اسلام مخالفانہ قدم اٹھالیا۔

اس نے رنجیت سنگھ کے مشہور سپہ سالار وینٹورا (Ventura) (۷۲) سے رابطہ قائم کر کے اسے سمجھانے کی کوشش کی کہ علاقے کے سرداروں کو جو سید صاحب کی وجہ سے باغی ہو رہے تھے، قابو میں رکھنے کے لئے سید صاحب کے خلاف فوجی کارروائی ضروری ہے۔ اس نے وینٹورا کو اپنے کھل تعاون کا یقین دلایا اور ضمانت کے طور پر اپنے بھائی امیر خان کو سکھوں کی نگرانی میں وے دیا۔ وینٹورا ایک فوج کے ساتھ دریائے سندھ عبور کر کے علاقے میں داخل ہو گیا اور وہاں کے مسلم خواتین سے راجہ رنجیت سنگھ کی ماتحتی کی علامت کے طور پر تختہ کف کی مانگ کی جو وہ ہر سال رنجیت سنگھ کو دیا کرتے تھے۔ جیسا کہ امید تھی، سردارانِ سمہ نے اس کی مانگ پوری کرنے سے انکار کر دیا۔ اس سے وینٹورا کے سامنے عملی طور پر یہ بات آگئی کہ علاقے کے سرداروں نے سید صاحب کا ساتھ اختیار کر لیا ہے اور اب وہ حکومتِ پشاور کی ماتحتی قبول کرنے کو آمادہ نہیں ہیں۔ اس نے سید صاحب کو ایک خط لکھا اور علاقہ میں ان کی فوجی موجودگی پر سوال اٹھایا اور کہا کہ وہ رنجیت سنگھ کے ماتحت سرداروں کو اس کی مخالفت پر اکسارہے ہیں۔ سید صاحب نے جواب میں تحریر فرمایا کہ علاقے کے مسلمان سردار اس بات کا آزادانہ حق رکھتے ہیں کہ وہ جس کے ساتھ چاہیں، مصالحت کریں۔ انہوں نے یہ بھی لکھا کہ مہاراجہ کا اپنی طاقت کی بناء پر سمہ کے خواتین کو اپنی اطاعت اور تنگدستی پر مجبور کرنا ناانسانی اور ظلم ہے۔

(۷۲) رینٹورا (Jean Baptiste Ventura) اٹلی یا فرانس میں پیدا ہوا تھا۔ وہ اٹلی کی اس فوج سے منسلک تھا جسے جوزف بناپارت (Joseph Bonapart) نے نپولین کی حمایت کے لئے تیار کیا تھا۔ اس نے کئی مشہور جنگوں میں حصہ لیا تھا جن میں ۱۸۱۲ء کی روسی مہم اور وائرلوی جنگ (Battle of Waterloo) بھی شامل ہے۔ ۱۸۲۲ء میں وہ الارڈ (Allord) نامی ایک فوجی کے ساتھ ہندوستان آیا اور راجہ رنجیت سنگھ کی فوج میں ایک اہل فوجی عہدے پر ملازم ہو گیا۔ کچھ فوج میں اسے شیر سنگھ کے بعد سب سے بااثر شخص تصور کیا جاتا تھا۔ (محی الدین احمد، ص ۲۱۳، نوٹ ۳)

اطلاع ملی کہ وینٹورا نے مجاہدین پر حملہ کرنے کا فیصلہ کر لیا ہے۔ اس طرح علاقے میں مجاہدین اور سکھوں کے درمیان جنگ کی صورت ناگزیر ہو گئی۔ جب سکھ پنڈتار کی طرف بڑھے تو سید صاحبؒ نے عین سو مجاہدین کو اس پہاڑی کی حفاظت کے لئے تعینات کر دیا جو پنڈتار تک پہنچنے کا راستہ تھا۔ مجاہدین نے سکھوں کی فوج سے تقریباً چار کلو میٹر کی دوری پر خیمے ڈال دیے۔ وینٹورا نے مجاہدین کے اس طرح میدان میں آ جانے کو ان کے سکھوں سے جنگ کرنے کے عزم و حوصلہ پر یقینی خیال کیا۔ شام ہوتے ہی کسی طرح یہ بات سکھوں کی فوج میں پھیل گئی کہ مجاہدین ان پر شب خون ماریں گے۔ وینٹورا نے حوصلہ کھودیا اور سکھ فوج کو ناگہانی نقصان سے بچانے کے لئے واپسی کا حکم دے دیا۔ چنانچہ وہ جلدی جلدی دریائے سندھ عبور کر کے پنجاب کی سرحد میں داخل ہو گیا۔ غلٹ میں اس نے خیمے اور اس جیسے بھاری سامان پیچھے چھوڑ دیے۔ دراصل اب تک کا وینٹورا کا تجربہ یہ تھا کہ جیوں ہی سکھ فوج سرحد میں داخل ہوتی تھی، وہاں کے لوگ اپنی جان و مال کو بچانے کے لئے پہاڑوں میں بھاگ جاتے تھے۔ اب جب کہ وہ سکھوں کے مقابلہ میں میدان میں آ گئے تو وینٹورا کے لئے غیر یقینی حالات پیدا ہو گئے۔

خادی خان نے مجاہدین کے خلاف سکھوں کا فوجی حلیف بن جانے پر اپنی ندامت کا کوئی اظہار نہیں کیا اور مجاہدین کے خلاف مخالفت کی روش پر برقرار رہا۔ ایک بار سید صاحبؒ نے انک کے قلعہ پر، جو سکھ کے قبضہ میں تھا، ایک دستہ بھیجا۔ یہ ایک خفیہ مہم تھی۔ انک کے مسلمانوں نے مجاہدین سے تعاون کا وعدہ کیا تھا اور اس طرح اس مہم میں کامیابی یقینی تھی۔ خادی خان کو کسی طرح اس کا پتہ چل گیا اور اس نے قلعہ کے سکھ و مدار لالہ خزانہل کو اس کی اطلاع دے دی۔ اس طرح یہ مہم ناکام ہو گئی۔ لالہ خزانہل نے ان مسلمانوں کو جنہوں نے سید صاحبؒ کو مدد کا وعدہ کیا تھا قتل کر دیا۔ اس طرح خادی خان ان سارے مسلمانوں کے خون ناحق کا سبب بنا۔ (۷۳)

سید صاحبؒ خادی خان یا کسی دوسرے مسلمان سردار سے ٹکراؤ ہرگز نہیں چاہتے تھے۔ انہوں نے خادی خان کو اس کی دشمنانہ کاروائیوں سے باز رکھنے کی پوری کوشش کی لیکن خادی خان پر اس کا کوئی اثر نہیں ہوا۔ مجبور ہو کر سید صاحبؒ نے مجلس شوریٰ کے مشورے سے علاقے کے علماء اور خواتین کا اجتماع منعقد کیا اور ان سے (خادی خان کا نام لئے بغیر) امام وقت کے خلاف غیر مسلموں کا ساتھ اختیار کرنے والے ایک باقی مسلمان سردار کی شرعی حیثیت پر فتویٰ طلب کیا۔ اس اجتماع میں تقریباً

تین ہزار اہم افراد شریک تھے جن میں علماء کی ایک بڑی تعداد تھی۔ ان سب نے اتفاق رائے سے یہ فیصلہ کیا کہ ایسا مسلمان شریعت کی نگاہ میں باغی ہے اور اس سے جنگ جائز ہے۔ خادی خان بھی اس اجتماع میں موجود تھا۔ اس نے علماء کے اتفاق رائے سے کئے گئے فیصلہ کی کوئی پروا نہیں کی اور اپنے اختلاف کے اظہار کے طور پر اجتماع ختم ہونے سے پہلے ہی اٹھ کر باہر چلا گیا۔

رات میں سید صاحبؒ نے اسے اپنے پاس بلا کر ہر طرح سمجھایا لیکن اس نے بے رخی اختیار کی۔ دوسرے دن صبح میں سید صاحبؒ نے اس سے پھر بات کی اور درخواست کی کہ وہ مسلمانوں کے اتحاد کو نقصان نہ پہنچائے، لیکن وہ مخالفت پر اڑا رہا اور منکبہ راہہ پنجتار سے رخصت ہوا۔

سکھ فوج کا پنجتار پر حملہ

تقریباً ایک مہینہ بغیر کسی قابل ذکر واقعہ کے گزر گیا، لیکن یہ طوفان سے قبل کی خاموشی ثابت ہوئی۔ سکھوں نے پنجتار پر، جو مجاہدین کا مرکز تھا، حملہ کرنے کا فیصلہ کیا۔ جیسے ہی ویٹوڑا سکھ فوج کے ساتھ آگے بڑھا، خادی خان اس سے جاملے۔ سید صاحبؒ کو ان کے مقامی حلیفوں نے مشورہ دیا کہ وہ پنجتار کو خالی کر کے پیچھے ہٹ جائیں اور طاقتور سکھ کے ہاتھوں نقصان اٹھانے سے محفوظ رہیں، لیکن انہوں نے پنجتار میں ٹھہر کر سکھوں سے لڑنے کو ترجیح دی۔ انہوں نے علاقے کے علماء اور خوانین کو خطوط لکھ کر پنجتار میں جمع ہو کر سکھوں کا مقابلہ کرنے کی دعوت دی اور واضح کیا کہ اگر سکھ پنجتار کو برباد کرنے میں کامیاب ہو گئے تو وہ یقیناً دوسرے شہروں کو بھی تاراج کر دیں گے۔ مقامی لوگوں نے ان کی دعوت پر لبیک کہا اور سکھوں سے لڑنے کے لئے پنجتار میں جمع ہو گئے۔

پنجتار تک آنے کے دو راستے تھے۔ سید صاحبؒ نے دونوں راستوں کے سامنے سکھوں کا راستہ روکنے کی خاطر پنجتار کے گرد دو اونچی اور مضبوط دیواریں تعمیر کرنے کا حکم دیا۔ دیوار بن جانے کے بعد انہوں نے وہاں چہرے کے لئے چار فوجی چوکیاں قائم کیں۔ جب سکھ فوج کے قریب آ جانے کی اطلاع ملی تو انہوں نے مجاہدین اور مقامی مسلمانوں کو تین حصے میں تقسیم کر دیا۔ ایک حصہ پنجتار کے راستہ (جس طرف سے سکھ فوج آگے بڑھ رہی تھی) کے دائیں جانب پہاڑی پر اور دوسرا دستہ بائیں جانب پہاڑی پر متعین کیا گیا اور تیسرے دستے کو سکھ فوج کو سامنے سے روکنے کی ذمہ داری دی گئی۔ مقامی لوگوں کو لے کر مجاہدین کی مجموعی تعداد ڈھائی ہزار سے تین ہزار تھی جب کہ سکھ فوج میں دس ہزار تربیت یافتہ اور مسلح سپاہی تھے۔ صورت حال کی نزاکت کو دیکھتے ہوئے حضرت

شاہ محمد اسماعیلؒ نے قرآن کی ان آیات کی تلاوت فرمائی جن میں بیعت رضوان کا ذکر ہے اور سارے مجاہدین کے ساتھ سید صاحبؒ کے ہاتھ پر موت تک ثابت قدم رہنے کی بیعت کی۔

سکھ فوج کے ساتھ آگے بڑھتے ہوئے خادی خان نے اپنے سپاہیوں کے ساتھ توتالی نامی گاؤں پر حملہ کر دیا اور اسے آگ لگا دی۔ سکھ فوج نے دو گاؤں میری اور سوہانی میں آگ لگا دی۔ وینٹورا نے آگے بڑھ کر پنجاب پر سامنے سے حملہ کرنا چاہا اور دیوار کو توڑنا شروع کیا۔ مسلم گھوڑسواروں کے دستے نے سکھوں پر حملہ کیا اور شاہین سے گولہ باری کی۔ ادھر دائیں اور بائیں پہاڑی پر تعینات مسلمان فوجیوں نے نیچے اترنا شروع کیا۔ اس طرح سکھ فوج تین طرف سے گھر گئی وینٹورا کو جلد ہی اندازہ ہو گیا کہ وہ جارحانہ حملہ کرنے کے بجائے اپنی مدافعت میں لڑنے کے لئے مجبور ہو گیا ہے۔ مسلمانوں کے تینوں دستے محفوظ مقام پر تھے۔ اس کے برخلاف سکھ فوج کھلے میدان میں تھی۔ اس کے علاوہ وینٹورا کو مسلمانوں کی صحیح تعداد کا اندازہ بھی نہیں ہو پا رہا تھا۔ اس نے محسوس کیا کہ سکھ فوج جتنے زیادہ عرصہ کے لئے میدان میں رہے گی، تناہی اس کا نقصان ہوگا۔ اس نے خادی خان کو مسلمان فوجیوں کی تعداد کے بارے میں غلط اطلاع دینے کے لئے الزام دیا اور سکھ فوج کو واپسی کا حکم دیا۔ اس کی فوج نے دریائے سندھ عبور کیا اور پنجاب کے حدود میں داخل ہو گئی۔ خادی خان ہنڈواپس چلا گیا۔ (۷۴)

مجاہدین کا ہنڈ پر حملہ

اب اس بات میں کوئی شک باقی نہیں رہا کہ خادی خان نے سکھوں کے ساتھ اپنی تقدیر وابستہ کر لی ہے اور کھل کر مجاہدین کے خلاف دشمنی پر اتر آیا ہے۔ اگرچہ اب اس بات کی کوئی امید نہیں تھی کہ وہ دشمنی کی روش ترک کرے گا، پھر بھی سید صاحبؒ اس سے ملنے خود سلیم خان نامی مقام پر گئے اور اس سے ساتھ دینے، ورنہ کم از کم غیر جانبدار رہنے کی درخواست کی، لیکن اس نے درخواست کے ساتھ ان کی درخواست ٹھکرادی اور ان الفاظ کے ساتھ شاہ اسماعیلؒ سے رخصت ہوا: ”مولانا! خفا نہ ہونا۔ ہم لوگ رئیس اور حاکم ہیں، سید بادشاہ کی طرح غلام مولوی نہیں۔ ہمارا طریقہ جدا ہے، ان کا راستہ جدا۔ سید بادشاہ کی شریعت پر ہم پٹھان لوگ کیوں کر چل سکتے ہیں؟“ (۷۵)

جب ساری کوششیں ناکام ہو گئیں تو سید صاحبؒ نے خادی خان کے خلاف ایک تادیبی قدم

اٹھانے کا فیصلہ کیا اور ہنڈ پر لشکر کشی کا حکم دیا۔ ایسا کرنا اس لئے ضروری تھا کہ خادی خان کی سرکشی سے علاقے کے دوسرے سرداروں کو بھی شمل سکتی تھی۔ چنانچہ ایک روز صبح کے وقت مجاہدین نے شاہ اسماعیلؒ کی قیادت میں ہنڈ کے قلعہ پر حملہ کر کے اس پر قبضہ کر لیا۔ خادی خان جو اپنے گھر کی چھت پر بدحواسی میں بھاگتا پھر رہا تھا، کسی مجاہد کی گولی کا شکار ہو گیا۔ اندازہ ہے کہ کوئی گولی اسے اچانک لگ گئی جو جان لیوا ثابت ہوئی۔ (۷۶)

اس مہم میں خادی خان اور ایک کسان کے علاوہ اور کسی کا جانی نقصان نہیں ہوا اور نہ ہی کسی کا کوئی مالی نقصان۔ قلعہ پر قبضہ ہوتے ہی ہر شخص کو جانی اور مالی تحفظ دینے کا اعلان کیا گیا۔ خادی خان کی لاش اس کے رشتہ داروں کو سونپ دی گئی جنہوں نے اسے اپنے خاندانی قبرستان میں دفن کر دیا۔ سید صاحبؒ نے یہ اعلان کیا کہ اگر خادی خان کا بھائی پر اس رہے اور ہنڈ میں اسلامی شریعت نافذ کرنے کا وعدہ کرے تو وہ اسے ہنڈ کا قلعہ واپس کر دیں گے۔ خادی خان کے بھائی امیر خان نے ان شرائط کو ماننے پر آمادگی ظاہر کی اور ہنڈ کے قلعہ کی واپسی کی درخواست کی۔ سید صاحبؒ اس اطلاع سے خوش ہوئے اس لئے کہ وہ ریاست، ہنڈ سے پنجپارہ کے دوستانہ تعلق کے خواہش مند تھے۔

جنگک زبیدہ

بات یہیں پر ختم ہو جاتی، لیکن خادی خان کے بھائی امیر خان نے ریا کاری کی روش اختیار کی۔ اس نے ایک طرف تو سید صاحبؒ کے پاس اطاعت کا پیغام بھیجا اور دوسری طرف خادی خان کے قتل کا بدلہ لینے کے لئے سازش شروع کر دی۔ اس کا قیام ہریانہ میں تھا۔ مجاہدین سے اس کی دشمنی جلد ہی کھل کر سامنے آ گئی۔ ایک موقع پر تو اس کے لوگوں نے مجاہدین کے ایک دستہ پر اچانک

(۷۶) مہر، سید احمد شہید، ۵۷-۵۸ مہر نے ایک انگریز مصنف بلیو (Bleew) کے بارے میں لکھا ہے کہ اس نے ”خدا جانے کس ہمار لکھ دیا کہ سید صاحبؒ نے خادی خان پر حملہ کیا۔ جب کامیاب نہ ہوئے تو اخوند سوات کے ذریعہ سے صلح کی کوشش شروع کر دی۔ اخوند سوات نے اسے بلا لیا۔ جب وہ محافلوں سے الگ ہوا تو سید صاحبؒ نے اسے قتل کر دیا اور خود پنجپارہ چلے گئے۔ یہ بیان سراسر غلط اور بے بنیاد ہے۔“ (ص ۵۱۱ نوٹ ۴)۔ مہر نے بلیو کا صرف آخری نام لکھا ہے۔ میں نے ویکی پیڈیا (Wikipedia) پر جب اس مصنف کا پورا نام تلاش کرنے کی کوشش کی تو مجھے کئی ناموں میں سے ایک نام ہنری وائلٹر بلیو (Henry Walter Bleew: 1834-92) کا ملا جس نے ایک کتاب (A General Report on the Yusufrais) لکھی ہے۔ قرین قیاس ہے کہ مہر نے جس مصنف کا حوالہ دیا ہے وہ یہی ہے۔

حملہ بھی کر دیا جس میں بارہ، چودہ مجاہدین شہید ہو گئے۔ (۷۷) اس کے علاوہ اس نے پشاور کے حاکم یار محمد خان سے مجاہدین کے خلاف فوجی مدد کی درخواست کی۔ یار محمد خان بڑے پیانے پر مجاہدین کے خلاف جنگ کی تیاری کرنے لگا۔ اس درمیان میں اس نے ایک مختصر فوج حاجی کا کڑکی ماتحتی میں امیر خان کی مدد کے لئے ہریانہ روانہ کی۔ حاجی کا کڑکے ساتھ مل کر امیر خان نے مجاہدین کے خلاف فوجی چھیڑ چھاڑ شروع کر دی اور ان پر کئی بار حملے کئے۔ مجاہدین ہر معرکہ میں کامیاب رہے، لیکن انہیں امیر خان سے ایک فیصلہ کن جنگ یار محمد کی آمد کے بعد لڑنا تھا جو بس پہنچنے ہی والا تھا۔

یار محمد نو، دس ہزار سپاہیوں، چھ توپوں کی شاہینوں (جو چھوٹی توپیں تھیں)، گھوڑے، اونٹ اور ایک ہاتھی کے لاؤ لشکر کے ساتھ ہریانہ پہنچا۔ مجاہدین کی محدود تعداد اور کمزور وسائل یار محمد کی پر شکوہ قوت کے سامنے بے حقیقت معلوم ہوتے تھے، لیکن ان کے ایمان اور اللہ تعالیٰ کی مدد پر یقین نے ان کے دلوں کو تھام رکھا تھا۔ زیدہ کے پاس دونوں فوجیں آئے۔ سامنے خیمہ زن ہو گئیں۔ مجاہدین نے درانیوں پر شب خون مارا۔ درانی ہوشیار تھے اور ان کے گھوڑ سوار پہرے پر موجود تھے، لیکن مجاہدین نے پر زور حملہ کر کے درانیوں کے توپوں پر قبضہ کر لیا۔ اس صورت حال نے درانیوں کو بدحواس کر دیا۔ یار محمد کو ایک گولی لگی اور اسے زخمی حالت میں میدان جنگ سے باہر لے جایا گیا۔ سردار کے بغیر درانی فوج زیادہ دیر تک میدان جنگ میں ٹھہر نہیں سکی۔ تین سو درانی فوجی، جن میں سات بڑے افسر تھے، مارے گئے۔ یار محمد خان نے جسے اس کے سپاہی زخمی حالت میں پشاور لے جا رہے تھے، راستے میں دم توڑ دیا۔ درانی فوجی نے انتہائی بدظلمی کی حالت میں میدان جنگ چھوڑ دیا اور سارا سا زوسامان چھوڑ کر نکل گئی۔ مجاہدین نے میدان جنگ سے ایک ہاتھی، ساٹھ، ستر اونٹ، تین سو گھوڑے، چھ توپ، پندرہ، سولہ شاہین مال غنیمت کے طور پر جمع کئے۔ تلوار اور ہمدوق کی تعداد گنتی سے باہر تھی۔ یہ جنگ ۳ یا ۴ ستمبر ۱۸۲۹ء (۱۵ یا ۱۶ ربیع الاول ۱۲۴۵ھ) کو لڑی گئی۔ (۷۸)

دوبارہ شریعت کے نفاذ کی کوشش

خادی خان اور یار محمد کے انتقال کے بعد جب علاقے میں ان کا منافی اثر ختم ہوا تو لوگوں میں شریعت کے احکام کے مطابق زندگی گزارنے کی طلب پھر سے پیدا ہونے لگی۔ پنجناد کے حاکم فتح خان اور زیدہ کے حاکم فتح خان مل کر سید صاحب کے پاس آئے اور درخواست کی کہ ان کی

ریاستوں میں شرعی قاضی مقرر کئے جائیں تاکہ لوگوں کے اختلافات اسلامی احکام کے مطابق حل کئے جاسکیں۔ ان دونوں سرداروں نے سہ علاقے کے دوسرے سرداروں کو بھی کوخطوط لکھ کر انہیں اپنے اپنے علاقے میں شریعت کے نفاذ کی دعوت دی۔ چنانچہ کئی ریاستوں کے خواہش مند نے بھی اپنے علاقے میں شرعی نظام کے نفاذ پر آمادگی ظاہر کی اور سید صاحب کو مسلمانوں کے امام کی حیثیت سے مقرر دینا قبول کیا۔ (۷۹) سید صاحب نے ان علاقوں میں اسلامی قاضی مقرر کروائے۔ اس کی نوعیت یہ تھی کہ خواہش مند خود مناسب مقامی علماء کو قاضی کے عہدہ کے لئے تجویز کرتے تھے اور سید صاحب انہیں منظوری دے دیتے تھے۔ دوسری فصل کے موقع پر سردار ان سہ نے پینچار عشر کا غلہ بھیجا۔ اس طرح علاقے میں لوگوں کی زندگی شرعی سانچے میں ڈھلنے لگی۔

اسلامی لشکر کی فوجی تربیت

اب سید صاحب کو لشکر اسلام کی تنظیم نو کا موقع ملا اور انہوں نے مجاہدین کے لئے ایک فوجی تربیتی نظام بھی قائم کیا۔ انہوں نے عبدالحمید خان کو، جو ایک باقاعدہ فوجی افسر رہ چکے تھے، مجاہدین کی فوجی تربیت کے لئے مقرر کیا۔ چنانچہ اس مقصد سے مختلف مراکز قائم کئے گئے جن میں مجاہدین کو گھوڑ سواری، نیزہ بازی، نشانہ بازی اور شمشیر زنی کے علاوہ دوسرے جنگی فنون کی تعلیم دی جاتی تھی۔ فتح خان پینچاری اور اس کے سپاہی بھی ان فوجی مشقوں میں شریک ہوتے تھے۔ خود سید صاحب بھی اس میں شرکت کرتے تھے۔ دیگر جنگی فنون اور جسمانی کسرت کے لئے بھی کئی مراکز قائم کئے گئے جو اہل فن کی نگرانی میں چلائے جاتے تھے۔ یہ سلسلہ دو مہینے تک چلا۔ سید صاحب نے عبدالحمید خان کو گھوڑ سواری سے کمالا بھی مقرر کیا جس کی وجہ سے وہ لشکر میں ”رساندار“ کے لقب سے معروف ہوئے۔ عبدالحمید خان نے اس دستہ کو منظم کر کے اسے اسلامی لشکر کا ایک اہم حصہ بنا دیا۔

ترپلا مہم

اب سید صاحب نے سکھوں کے خلاف مہم پھیلانے کا فیصلہ کیا اور ضلع ہزارہ میں ترپلا نامی مقام پر جو سکھوں کی عملداری میں تھا، حملہ کر کے قبضہ کر لیا۔ سکھ سپاہی ایک چھوٹے سے قلعہ میں محصور ہو گئے۔ فوراً ہی ہری سنگھ تلہ پانچ ہزار سپاہیوں کے ساتھ سکھوں کی مدد کے لئے نکلیں گئے۔ (۷۹) عشر ذی القعدہ میں اسلامی حکومت کا ایک حصہ ہوتا ہے جس سے حکومت اپنے اخراجات پورا کرتی ہے۔ تفصیل کے لئے کوئی معجز کتاب دیکھیں۔

اسلامی لشکر ایک سو پچاس گھوڑسوار اور تین سو پیدل سپاہیوں پر مشتمل تھا۔ جنگی مصلحت کے پیش نظر مجاہدین نے داخلی اختیار کی، لیکن اس ہم کا یہ فائدہ ہوا کہ مقامی سرداروں میں آپسی اختلافات بھلا کر سکھوں کے مقابلہ میں صف آرا ہو جانے کا جذبہ پیدا ہو گیا۔

سید اکبر شاہ ستھانوی کی بیعت و ارادت

اسی زمانے میں سید اکبر شاہ ستھانوی کھنبل میں سید صاحب سے ملے آئے اور انہیں ستھانہ تشریف لانے کی دعوت دی۔ جب سید صاحب وہاں گئے تو سید اکبر شاہ اور ان کے پورے خاندان نے ان کے ہاتھ پر بیعت کی، چونکہ یہ سید خاندان علاقے میں بہت عزت کی نگاہ سے دیکھا جاتا تھا، اس لئے سید صاحب کے ساتھ ان کے نیاز مندانہ تعلق قائم کرنے سے سید صاحب کی تحریک کا علاقے میں وقار بڑھا۔ جیسا کہ مہر نے لکھا ہے: ”سرحد میں یہی ایک خاندان ہے جس کے ہر فرد کا ایک ایک لمحہ سید صاحب کے ابتدائی تعلق سے لے کر ان کی شہادت تک بے توقف اخلاص و محبت کے ساتھ تمام دینی مقاصد کی اعانت کے لئے وقف رہا اور یہی ایک خاندان ہے جس نے سید صاحب کی شہادت کے بعد اپنی جانوں اور مالوں کو بالکل بے غرضانہ اور بے دریغ مجاہدین کی خدمت کے لئے وقف کیا۔“ (۸۰)

پائندہ خان کے ساتھ معاہدہ

انہی دنوں حاکم اسب سردار پائندہ خان کی طرف سے سید صاحب کی خدمت میں سفیر آئے۔ خان نے سید صاحب کے لئے نیاز مندی کا اظہار کیا اور ان سے ملاقات کرنے کی خواہش ظاہر کی۔ پائندہ خان تنولی قبیلے کا سب سے طاقتور سردار تھا اور اپنی آزادی برقرار رکھنے کے لئے ایک عرصہ سے سکھوں کے ساتھ برسر پیکار تھا۔ سید صاحب نے اس کی دعوت قبول کی اور اس سے ملاقات کی خاطر مقررہ مقام پر تشریف لے گئے۔ اس ملاقات میں انہوں نے پائندہ خان کو ایک ہاتھی اور ایک توپ تحفے کے طور پر دیا۔ پائندہ خان نے وعدہ کیا کہ وہ مجاہدین کو اپنے علاقے سے گزر کر ہزارہ اور کشمیر جانے کی اجازت دے گا۔ درحقیقت یہ سہولت مجاہدین کے لئے انتہائی ضروری تھی، اس لئے کہ سب کی ریاست سے گزرے بغیر مجاہدین کے لئے ہزارہ اور کشمیر جانے کا کوئی دوسرا راستہ نہیں تھا۔ (۸۱)

سلطان محمد خان کا مجاہدین پر حملہ

اب صورت حال اس بات کے لئے سازگار ہو گئی تھی کہ مجاہدین سکھوں کے خلاف صف آرما ہو کر ان پر دباؤ ڈالیں تاکہ پنجاب کے مسلمانوں کے غم و اندوہ کا مداوا ہو اور سرحد کے علاقے کے مسلمانوں کو بھی امن و آزادی نصیب ہو۔ لیکن ابھی سید صاحب کوئی عملی قدم نہیں اٹھایا ہے۔ تھے کہ اچانک انہیں اطلاع ملی کہ حاکم پشاور سلطان محمد خان نے ایک فوج کے ساتھ حملہ کر کے ہٹلہ کے قلعہ پر جو مجاہدین کے قبضے میں تھا، قبضہ کر لیا ہے اور اب پنجپارہ پر حملہ آور ہونے کا ارادہ رکھتا ہے۔ ایک بار پھر سید صاحب کے سکھوں سے مقابلہ کے لئے بڑھتے ہوئے قدم رک گئے اور انہیں ایک مسلمان یا فنی سردار سے مقابلہ کے تیار ہونا پڑا۔

اس صورت حال سے نشپے کے لئے سید صاحب نے ایک انتہائی دانش مندانہ قدم اٹھایا اور اپنی فوج کے پانچ سو گھوڑ سواروں کو فوراً پشاور پر حملہ کے لئے تیار ہونے کا حکم دیا جو درانی ریاست کا مرکز تھا۔ درانیوں کے تجزیوں نے فوراً یہ اطلاع ان تک پہنچادی۔ یہ صورت حال درانیوں کے لئے بالکل غیر متوقع تھی۔ سلطان محمد خان نے پشاور کے حفاظت کا کوئی سامان نہیں کیا تھا۔ وہ اور اس کے سپاہی اپنے گھروں اور اعزہ کے لئے پریشان ہو گئے اور انہوں نے فوراً پشاور واپس ہونے کا فیصلہ کیا۔ سلطان محمد خان نے خادی خان کے بھائی امیر خان کو ہٹلہ کا قلعہ سونپا اور انتہائی عجلت میں پشاور کی طرف روانہ ہو گیا۔ اس طرح سید صاحب کی حکمت عملی سے یہ جنگ ٹل گئی جس میں مسلمانوں کا ناحق خون بہنا تھا۔ واضح ہو کہ سید صاحب کی جانب سے پشاور پر حملہ نہیں کیا گیا۔ اس حملہ کی اطلاع کو عام کرنے سے سید صاحب کا مقصد صرف یہ تھا کہ درانی فوج ہراساں ہو کر اپنا گھر بچانے کے لئے پشاور لوٹ جائے۔ سلطان محمد خان کی واپسی کے بعد امیر خان نے سکھوں سے ساز باز کر لی اور سات سو گھوڑ سپاہیوں کو ہٹلہ لاکر قلعہ کی حفاظت کا انتظام کیا۔

کشمیر مہم

سید صاحب نے دوبارہ مقامی مسلمانوں کو ساتھ لے کر سکھوں کے خلاف محاذ قائم کرنے کا فیصلہ کیا اور اس مقصد سے کشمیر کی طرف پیش قدمی کا ارادہ کیا۔ ان دنوں کشمیر سکھوں کی حملہ داری میں تھا۔ علاقے کے کئی با اثر خواتین نے سید صاحب کو کشمیر پر حملہ کرنے میں اپنی مدد کا یقین دلایا تھا۔ چترال کے حاکم سلیمان شاہ اور کاخان کے والی سید ضامن شاہ سے بھی اس سلسلے میں رابطہ

حاکم کیا چکا تھا۔ سید صاحبؒ نے مجلس شوریٰ میں کشمیر پر پورش کرنے کا منصوبہ پیش کیا۔ مشورے میں یہ طے پایا کہ پہلے شاہ اسماعیلؒ کو ایک مختصر جماعت کے ساتھ مظفر آباد جسے کشمیر کا دروازہ کہا جاتا تھا، بھیجنا چاہئے تاکہ صورت حال کا صحیح اندازہ لگایا جاسکے۔ اس کے بعد کشمیر پر پیش قدمی کا فیصلہ کیا جائے۔

پاکستان خان کی مخالفتانہ روش

حضرت شاہ اسماعیلؒ کو مظفر آباد جانے کے لئے ریاست اسیب میں ایک ہندی کو پار کرنا تھا، لیکن پاکستان خان، حاکم اسیب، نے جس نے سید صاحبؒ سے خود پہل کر کے دوستانہ رشتہ استوار کیا تھا اور بیعت کی تھی، شاہ اسماعیلؒ اور مجاہدین کو اپنی ریاست سے عری غیور کرنے کی اجازت نہیں دی اور کہا کہ اس سے سکھ اس کے دشمن ہو جائیں گے۔ اس کی یہ دلیل اس لئے قابل قبول نہیں تھی کہ وہ سکھوں سے پہلے سے جنگ کر رہا تھا۔ اس کے علاوہ اس کے اور سید صاحبؒ کے درمیان خیر سگالی کے اس نئے رشتے کی بنیاد ہی یہ تھی کہ وہ مجاہدین کو ہزارہ و کشمیر کی طرف پیش قدمی کے لئے اپنے علاقے سے گزرنے کی اجازت دے گا کہ مجاہدین کے کشمیر پر پیش قدمی کرنے کا اس کے علاوہ اور کوئی راستہ نہیں تھا۔ پاکستان خان نے سختی کے ساتھ شاہ اسماعیلؒ کو اپنے علاقے میں داخل ہونے سے منع کر دیا اور کہلا بھیجا کہ اگر اس کے حکم کی خلاف ورزی کی گئی تو مجاہدین اور تنولیوں کے درمیان جنگ چھڑ سکتی ہے۔ شاہ اسماعیلؒ نے ہم روک دی اور ستھانہ سے سید صاحبؒ کو صورت حال سے آگاہ کیا۔ سید صاحبؒ کسی مسلمان سردار سے جنگ کرنا ہرگز پسند نہیں کرتے تھے۔ انہوں نے شاہ اسماعیلؒ کو واپسی کا حکم دیا اور مجلس شوریٰ منعقد کر کے اس مسئلہ پر اپنے مشیروں کی رائے طلب کی۔

مجلس شوریٰ میں یہ فیصلہ کیا گیا کہ چونکہ مجاہدین کے لئے اسیب ہو کر کشمیر جانے کے علاوہ کوئی دوسرا راستہ نہیں تھا اور پاکستان خان کے حکم کے مطابق اسیب کا راستہ اختیار نہ کرنے کا مطلب کشمیر ہم سے ہمیشہ کے لئے دست بردار ہو جاتا تھا، اس لئے انہیں اسیب ہو کر ہی کشمیر کی طرف پیش قدمی کرنی چاہئے اور اگر پاکستان خان مخالفت میں میدان میں آجائے تو اس سے مجبوراً جنگ کرنی چاہئے۔ سید صاحبؒ نے پھر بھی پاکستان خان کو ایک خط لکھا اور اسے سمجھانے کی کوشش کی کہ ان کی ہم سکھوں کے خلاف ہے جن سے پاکستان خان خود بھی برسر پیکار ہے اور دوسرا راستہ نہ ہونے کی وجہ سے مجبوراً اسیب سے گزرنے کا فیصلہ کیا گیا ہے، لیکن پاکستان خان نے اجازت دینے سے انکار کر دیا

اور مجاہدین کے اسب کا راستہ اختیار کرنے پر ان سے لڑنے کی دھمکی دی۔ اس نے جنگ کی تیاری بھی شروع کر دی۔ اب پائندہ خان اور سید صاحبؒ میں جنگ ناگزیر ہو گئی۔

پائندہ خان کے خلاف لشکر کشی

سید صاحبؒ کے حکم سے مجاہدین نے اسب کی طرف پیش قدمی کی اور پائندہ خان کو چاروں طرف سے اس طرح گھیر لیا کہ اس کے لئے نہ فرار کی کوئی راہ باقی رہی اور نہ ہی جنگ کر کے کامیابی حاصل کرنے کا کوئی امکان۔ اس صورت حال کے پیش نظر اس نے مجاہدین کو امن و مصالحت کی گفتگو میں الجھا کر ان پر حملہ کرنے کا فیصلہ کیا۔ چنانچہ اس نے شاہ اسماعیلؒ کے پاس اپنا سفیر بھیج کر اپنی غلطی کا اقرار اور عداوت کا اظہار کیا اور دوسرے دن باندہ نامی مقام پر مصالحت کی خاطر ان سے ملاقات کی خواہش ظاہر کی۔ شاہ اسماعیلؒ نے اس کی اس پیش کش کا خیر مقدم کیا اور اپنے مورچوں کے ذمہ داروں کو ہر قسم کی جنگی پیش قدمی روک دینے کی ہدایت دی۔ اس طرح مجاہدین کو اعتماد میں لینے کے بعد پائندہ خان نے مجاہدین کے کوہ کبیر ٹری کے مورچہ پر اچانک حملہ کر دیا۔ لیکن مجاہدین کے حوصلہ اور ان کے فردوسہ میں قائم کردہ مورچہ سے بروقت مدد مل جانے کی وجہ سے پائندہ خان کو شکست فاش ہوئی اور وہ ہزیمت زدہ پیچھے ہٹا چلا گیا۔ مجاہدین نے پیش قدمی کر کے عشرہ، کوتلہ اور اسب کو اپنے قبضہ میں لے لیا۔ پائندہ خان اپنی حفاظت کے خیال سے پھرتا رہا اور پھر بروٹی چلا گیا۔ (۸۲)

پھولڑا کی جنگ

اسب اور عشرہ کی فتح کے بعد سید صاحبؒ نے کشمیر کی مہم کی طرف دوبارہ توجہ کی تاکہ کشمیر پر (۸۲) مہر، سید احمد شہیدؒ، ۵۶۳ اور ۵۶۴۔ سید صاحبؒ مسلمان سرداروں سے کبھی لڑنا پسند نہیں کرتے تھے۔ وہ ان سے اسی وقت لڑے جب جنگ ان پر تھوپ دی گئی۔ مجاہدین نے بھی ہمیشہ اسی اصول پر عمل کیا۔ سید صاحبؒ کی شہادت کے بعد ایک موقع پر سکھ سردار ہری سنگھ کوہ نے مجاہدین کے قائدین شیخ ولی محمد اور مولوی نصیر الدین کو ایک وسیع علاقے میں ان کے حاکمانہ حق کو تسلیم کرنے کے ساتھ پندرہ ہزار (۱۵۰۰۰) روپیہ نقد کی پیش کش اس شرط پر کی کہ مجاہدین پائندہ خان کے خلاف جنگ میں سکھوں کا ساتھ دیں۔ ہری سنگھ نے انہیں یہ بھی یاد دلایا کہ پائندہ خان مجاہدین کے ساتھ غداری کر چکا ہے۔ شیخ ولی محمد اور مولوی نصیر الدین نے بلا تردد اس پیش کش کو ٹھکرا دیا اور سفیر کو جواب دیا کہ وہ سکھوں کی حمایت میں کسی مسلمان پر فوج کشی نہیں کر سکتے خواہ وہ کیسا ہی مکار اور غدار ہو۔ (مہر، مہرگزشت مجاہدین ۱۱۴-۱۱۵)۔

پورش کا سامان کیا جاسکے۔ انہوں نے اپریل ۱۸۳۸ء (شوال ۱۲۳۵ھ) میں پہلے تو مظفر آباد کے علاقے میں آباد کھکھا بمبائی قبیلے کو سکھوں سے لڑنے کے لئے آمادہ کیا، اس کے بعد پیش قدمی کر کے پھولڑا کو جو جنوبی ریاست کا ایک اہم فوجی مقام تھا فتح کر کے قبضے میں لے لیا۔ پانندہ خان جو برہوئی میں مقیم تھا شیر گڑھ اور پھر اگر در چلا گیا۔ وہاں سے اس نے سکھ سردار ہری سنگھ لکھ سے رابطہ قائم کیا اور مجاہدین کے خلاف مدد کی درخواست کی۔ اس نے اپنے بیٹے جہاں دار کو بھی ہری سنگھ کے پاس ضمانت کے طور پر بھیج دیا کہ وہ سکھوں کے ساتھ اپنا اتحاد نہیں چھوڑے گا۔

سید احمد علی کی فوج نے پھولڑا کی فتح کے بعد قلعہ سے باہر کھیل میدان میں پڑاؤ ڈال دیا جہاں وہ چاروں طرف سے کسی بھی ناگہانی حملہ کی زد پر تھی۔ ہری سنگھ لکھ نے اس موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ایک دن طلوع آفتاب سے قبل مجاہدین پر حملہ کر دیا۔ چونکہ سکھ گھوڑوں پر آئے تھے، اس لئے وہ تیز رفتار سے آئے اور اچانک مجاہدین پر حملہ آور ہو گئے۔ مجاہدین اس اچانک حملے کا مقابلہ کرنے کے لئے خود کو منظم نہیں کر سکے اور سکھوں کے مقابلہ میں انفرادی طور پر سامنے آئے یا پھر چھوٹی چھوٹی ٹولی کی شکل میں۔ مجاہدین نے ہمت کے ساتھ صورت حال کا مقابلہ کیا لیکن سکھوں نے انہیں خاصا جانی نقصان پہنچایا۔ بہت سے مجاہدین نے شہادت پائی اور سپہ سالار سید احمد علی بھی شہید ہو گئے۔ (۸۳) چونکہ سکھوں کا ارادہ مجاہدین کو پھولڑا سے بے دخل کرنے کا نہیں تھا، اس لئے وہ جس تیزی سے آئے تھے اسی تیزی سے واپس چلے گئے۔ سید احمد علی کی شہادت مجاہدین کے لئے ایک بڑا خسارہ اور خود سید صاحبؒ کے لئے ایک اہم دھماکا واقعہ تھا۔ سید احمد علی نہ صرف ان کے حقیقی بھانجے تھے، بلکہ وہ ان کی پوری زندگی کے رفیق، بے لوث معاون اور دور اندیش مشیر کار تھے۔ لیکن سید صاحبؒ کے لئے فخر اور تسکین کی بات یہ تھی کہ سید احمد علی نے جتنے بھی دھم میدان جنگ میں کھائے تھے، وہ سب ان کے جسم کے سامنے کے حصوں پر تھے۔

(۸۴) اس جنگ کے لئے سید صاحبؒ نے سید احمد علی کو اور نامی اپنا ایک گھوڑا عطا فرمایا تھا۔ سید احمد علی کی شہادت کے بعد سکھوں نے گھوڑے کو پکڑ لیا اور لے جانے لگے۔ محمد خان نامی ایک مجاہد نے یہ دیکھ کر مجاہدین کو آواز دی: ”یہ امیر المومنین کی سواری کا گھوڑا ہے۔ اسے دشمن کے قبضے میں نہ جانے دو۔“ یہ کہتے ہوئے انہوں نے تھا سکھوں پر حملہ کر دیا اور سکھوں سے گھوڑا واپس لیا۔ سکھوں نے گھوڑا حاصل کرنے کے لئے دوبارہ حملہ کیا۔ اس جدوجہد میں گھوڑا مارا گیا اور محمد خان بھی شہید ہو گئے۔ یہ واقعہ اور ایسے دوسرے واقعات ظاہر کرتے ہیں کہ مجاہدین سید صاحبؒ سے کبھی دالیا نہ بھرتے تھے۔ (مہر سید احمد شہید، ۵۷۲)۔

رنجیت سنگھ کو سہ کے علاقے میں سید صاحب کی بڑھتی ہوئی طاقت کا پورا اندازہ تھا اور وہ اسے اپنے لئے ایک خطرہ سمجھتا تھا۔ اس نے سیاسی مسئلے کی راہ اختیار کی اور اپنے دو معزز سفیر حکیم فقیر عظیم الدین دہلوی اور وزیر سنگھ کو اپنے ایک ذاتی خط کے ساتھ سید صاحب کی خدمت میں ممبر بھیجا۔ مہاراجہ نے دریائے سندھ کے پار کا ایک وسیع علاقہ جس کی آمدنی نوے لاکھ (۹۰,۰۰,۰۰۰) سالانہ تھی، سید صاحب کو پیش کیا اور سہ سے حاصل ہونے والی لگان کی آمدنی پر بھی ان کا حق تسلیم کیا اور اس کے بدلے اپنے خلاف ہر قسم کی فوجی کارروائی روک دینے کی درخواست کی۔ سید صاحب نے ایک لمحہ کے لئے بھی اس پیش کش کی طرف توجہ نہ دی۔ انہوں نے جواب دیا کہ ان کا مقصد پنجاب میں مسلمانوں کی وادری اور روئے زمین پر بسنے والوں کو خدائے بزرگ و برتر کے پیغام سے روشناس کرانا تھا، نہ کہ زمین کے کسی حصے کا حکمراں بن کر مطمئن ہو جانا۔ انہوں نے مزید فرمایا کہ اگر مہاراجہ اسلام قبول کر لے تو وہ بہرِ رضا و رغبت وہ سارا علاقہ اس کے حوالے کر دیں گے جو ان کے زیرِ اثر تھا۔ انہوں نے سفارت کا اکرام کیا اور مہاراجہ کے نام اپنے ایک مکتوب میں بھی یہ باتیں دہرائیں۔ (۸۳)

سکھ فوج کی سہ میں دوبارہ آمد

جب مذکورہ بالا مشن ناکام ہو گیا تو بارہ ہزار فوجیوں پر مشتمل ایک سکھ فوج سہ کے علاقے میں سردار رنجیت سنگھ کے لئے سالانہ لگان کی وصولی کے لئے داخل ہو گئی۔ یہ دستہ وینٹورا (Ventura) اور الارڈ (Allord) کی کمان میں تھا۔ انہوں نے سید صاحب سے رابطہ قائم کیا اور گفت و شنید کے ذریعہ باہمی مفاہمت کی راہ ہموار کرنے کی کوشش کی۔ سید صاحب کی طرف سے مولوی خیر الدین شیر کوئی اور حاجی بہادر خان نے نمائندگی کی۔ لیکن اس کوشش کا کوئی خاطر خواہ نتیجہ نہیں نکلا۔ اس مشن کی تفصیلات سے سید صاحب کو باخبر کر دیا گیا۔ اب یہ بات یقینی ہو گئی کہ سکھ پینتار پر حملہ کریں گے۔ سکھ فوج نے پینتار کی طرف پیش قدمی کی اور پینتار سے بارہ میل کی دوری پر واقع زیدہ نامی مقام پر خیمہ زن ہوئی۔ شام ہوتے ہوئے اچانک سکھ فوج میں یہ خبر پھیل گئی کہ مجاہدین رات میں سکھ فوج پر شب خون ماریں گے۔ مسکوں کو اپنی حفاظت کے لئے ضروری انتظامات کرنے کا موقعہ نہیں ملا تھا اس لئے ان میں مجاہدین کے حملہ کی خبر سے بے چینی پھیل گئی اور انہوں نے کسی محفوظ

مقام کی طرف واپسی کا تقاضہ کرنا شروع کر دیا۔ وینٹورا اور الازڈ نے ان کا حوصلہ بڑھانے کی ہر ممکن کوشش کی لیکن بے چینی اور بددلی کی شکار سکھ فوج نے حوصلہ ہار دیا اور لنڈے عری کو ایک پل کے ذریعہ پار کر کے سکھ علاقے میں داخل ہو گئی۔ سکھ فوج کی اس طرح پھپائی سے علاقے میں مجاہدین کی طاقت تسلیم کی جانے لگی۔

سمہ کا حاکمانہ دورہ

چونکہ اب سکھوں سے براہ راست ٹکراؤ شروع ہو چکا تھا، اس لئے سید صاحبؒ نے ضروری سمجھا کہ علاقے کا دورہ کر کے ان سرداروں کو تقویت پہنچائیں جنہوں نے سکھوں سے جنگ کے موقع پر ان سے وفاداری جمائی تھی اور ان سرداروں کی گوشمالی بھی کریں جنہوں نے ان کے خلاف باغیانہ رویہ اختیار کیا تھا۔ ضروری تھا کہ سرداروں سے تعلقات بحال کئے جائیں اور علاقے میں مجاہدین کا فوجی دبدبہ قائم ہو۔ چنانچہ انہوں نے قاضی سید حبان کو اس دورے کے لئے منتخب کیا، ان کی ماتحتی میں تین سو گھوڑ سوار اور دوسو پچاس پیدل سپاہی دئے، اور ان کی رہنمائی کے لئے شاہ اسماعیلؒ کو ساتھ کر دیا۔ اس مہم کی سربراہی کے لئے قاضی حبان کا انتخاب نہایت موزوں تھا۔ وہ ایک عالم دین، خدا ترس انسان اور غرور سپاہی ہونے کے علاوہ اسی علاقے کے باشندہ تھے اور مقامی رسم و رواج اور لوگوں کے مزاج سے بخوبی واقف تھے۔ انہوں نے پختار میں علاقے کے خواتین کو جمع کر کے انہیں ترغیب دی کہ سب مل کر سکھوں کے ظلم و تعدی کا مقابلہ کریں اور ان زمینوں کو جو سکھوں نے ان سے چھین لئے تھے، واپس لینے کی کوشش کریں۔ علاقے کے خواتین نے بخوشی اس جھوٹ کو قبول کیا اور یہ نیت بھی کر لی کہ اپنی زمین واپس مل جانے کے بعد اس کی پیداوار پر سید صاحبؒ کو عشاءا کریں گے۔ فتح خان پختاری نے عشاءا کرنے کا اعلان کیا اور علاقے کے دوسرے لوگوں کو بھی اس کی ترغیب دی۔

عشر کے نفاذ کا فیصلہ ایک اہم قدم تھا۔ اس سے سمہ کے سرداروں اور پختار کے اسلامی مرکز میں باہمی مدد، اتحاد اور خیر سگالی کا ایک نیارشتہ قائم ہو گیا۔ قاضی حبان نے پختار سے خروج کیا اور پیش قدمی کر کے کھلا بٹ، مرغز، ٹھنڈ کوئی، کاولی اور شیخ پیر ازمرو نو کٹروں قائم کیا۔ پھر انہوں نے آگے بڑھ کر ہڈ پر دو بارہ بٹھہ کر لیا جسے خادی خان کے بھائی نے سکھوں کی مدد سے اپنے قبضے میں لے لیا تھا۔ لو اگلی اور شیخ جاناں کے لوگوں نے اپنی گزشتہ باغیانہ روش پر معذرت کی اور عشاءا

کرنے کا وعدہ کیا۔ لیکن ہوتی کے حاکم سردار احمد خان نے مجاہدین کے خلاف جنگ کرنے کا فیصلہ کیا۔ اس نے ہوتی کا قلعہ اپنے بھائی رسول خان کو سونپا اور خود پشاور کے لئے روانہ ہو گیا تاکہ درانی سردار سلطان محمد خان سے معاہدہ کر کے وہاں سے فوجی مدد لاسکے۔ مجاہدین نے آگے بڑھ کر ہوتی کے قلعہ پر قبضہ کر لیا۔ مردان کے لوگوں نے بھی مجاہدین سے لڑنے کی ٹھانی اور ان کے قلعہ سے قریب آنے پر ان پر گولیاں برسانا شروع کر دیا۔ مجاہدین نے سخت گولہ باری میں بھی پیش قدمی جاری رکھی اور مردان پر قبضہ کر لیا۔ لیکن اس یورش میں قاضی حبان کو گولی لگی اور وہ شہید ہو گئے۔ ان کی شہادت کے بعد شاہ اسماعیل نے کمان سنبھالی۔ وہاں سے مجاہدین آگے بڑھے اور امان زئی، سدھم اور شیوہ کو قبضے میں لے کر وہاں عشری وصولی کا انتظام کیا۔ اس طرح سہ کے خواتین کی اطاعت پر بھی اطمینان ہو گیا۔ ساتھ ہی سہ کا پورا علاقہ شرعی نظام کے تحت ایک اکائی بن گیا۔

مایا کی جنگ

ابھی علاقے میں باغیوں کی سرکوبی اور شرعی نظام سے لوگوں کو مانوس کرنے کی کوشش شروع ہی ہوئی تھی کہ سید صاحب کو اطلاع ملی کہ حاکم پشاور سلطان محمد خان ہوتی کے حاکم سردار احمد خان کی مدد کے لئے ایک بڑی فوج لے کر روانہ ہو چکا ہے تاکہ ہوتی کے قلعہ سے مجاہدین کو بے دخل کرنے کے لئے ان سے جنگ کرے۔ اب سید صاحب کے پاس اس کے علاوہ اور کوئی چارہ نہیں رہا کہ وہ سکھوں سے معرکہ آرائی اور سہ میں دینی اور اصلاحی کوششوں کو چھوڑ کر سلطان محمد خان سے مقابلہ کی فکر کریں۔ انہوں نے مجاہدین کے ساتھ چار سہ کے لئے پیش قدمی کی۔ درانی فوج نے مردان میں قیام کیا۔ سید صاحب نے سلطان خان کے پاس خیر سگالی کا وفد بھیجا اور ہر قسم کی غلط فہمی کے ازالہ کی پیش کش کی تاکہ دو مسلمان طاقتوں میں جنگ کو روکا جاسکے۔ لیکن سلطان خان معرقتا کہ سید صاحب ہوتی کا قلعہ سردار احمد خان کو واپس کریں جس کا صاف مطلب یہ ہوتا کہ سہ کے اطاعت گزار ریاستوں کے درمیان سید صاحب ایک باغی سردار کی آزادانہ حیثیت قبول کریں۔ ظاہر ہے کہ یہ کسی بھی طرح ممکن نہیں تھا۔ اس طرح صلح کی کوشش ناکام ہو گئی اور ایک بار پھر سید صاحب پر جنگ تھوپ دی گئی۔

دونوں فوجیں مایا نامی مقام پر ایک دوسرے کے خلاف صف آرا ہو گئیں۔ درانی فوج بارہ ہزار فوجیوں پر مشتمل تھی جس میں آٹھ ہزار گھوڑ سوار تھے اور چار ہزار پیادے۔ ان کے پاس چھ توپ

بھی تھے۔ مجاہدین کی تعداد تین ہزار پانچ سو تھی جن میں تین ہزار پیدل سپاہی تھے اور صرف پانچ سو گھوڑ سوار۔ ان کے پاس کوئی توپ نہیں تھا۔ لیکن مجاہدین کا حوصلہ بہت بلند تھا اس لئے کہ خود سید صاحب اس جنگ میں شرکت فرما رہے تھے۔ جنگ شباب پر تھی کہ مجاہدین کا گھوڑ سوار دستہ بے لگمی کا شکار ہو گیا اور اس کے سالار رسالدار عبدالحمید خان زخمی ہو کر گھوڑے سے گر پڑے۔ مقامی مسلمان جو مجاہدین کی طرف سے جنگ میں شریک ہوئے تھے، آغاز ہی میں میدان سے الگ ہو گئے۔ ان دو جومات سے مجاہدین پر بہت دباؤ پڑ گیا اور انہیں بھاری چائی نقصان اٹھانا پڑا۔ مولانا شاہ اسماعیلؒ کو مجاہدین کو درپیش خطرے کا اندازہ ہو گیا۔ چنانچہ وہ اور شیخ ولی محمد ایک سو مجاہدین کے ساتھ درانیوں کے توپوں پر حملہ آور ہوئے اور سخت دبدبو جنگ کے بعد توپوں پر قبضہ کر لینے میں کامیاب ہو گئے۔ فوراً ہی انہوں نے توپوں کا رخ میدان کے اس حصے کی طرف کر دیا جہاں درانی فوجی تھے اور گولہ باری شروع کر دی۔ درانی اس اچانک حملہ کا مقابلہ نہ کر سکے اور جسے جس طرف موقوفہ ملا، میدان جنگ سے نکل گیا۔ فتح مجاہدین کی ہوئی لیکن ان کے شہداء اور زخمیوں کی تعداد بھی خاصی تھی۔ رسالدار عبدالحمید خان نے جنہیں زخمی حالت میں پختار لے جایا جا رہا تھا، راستہ ہی میں شہادت پائی۔ وہ مجاہدین کو بہت عزیز تھے اس لئے ان کی شہادت سے مجاہدین بہت متاثر ہوئے۔ سلطان محمد خان نے جنگ کے بعد میدان چھوڑ دیا اور پشاور کو واپسی اختیار کی۔ (۸۵)

پشاور کی فتح

سلطان محمد خان کی شرائط گیزی سارے حدود پار کر چکی تھی۔ اب اسے اس بات کی اجازت نہیں دی جاسکتی تھی کہ وہ آرام سے پشاور لوٹ جائے، جنگ میں ہوئے نقصانات کی تلافی کر لے، اور نئی تیاری کے ساتھ پھر مجاہدین پر حملہ آور ہو۔ سید صاحبؒ نے فیصلہ کیا کہ تاجی کا روائی کے طور پر وہ اس کا پیچھا کریں اور پشاور پر لشکر کشی کریں۔ سہمہ کے اور کئی سردار اس مہم میں اپنے سپاہیوں کے ساتھ سید صاحبؒ کے ساتھ ہوئے۔ اس طرح مجاہدین کی تعداد چھ سات ہزار ہو گئی۔ جب سید صاحبؒ پشاور کے نزدیک پہنچے تو سلطان خان نے پشاور چھوڑ دیا اور اپنی فوج کے ساتھ کسی نامعلوم مقام پر منتقل ہو گیا۔ وہاں سے اس نے ارباب فیض اللہ خان کو، جوار باب، بہرام خان کا حقیقی بھائی تھا، صلح کا پیغام لے کر سید صاحبؒ کی خدمت میں بھیجا اور معافی کا طلب گار ہوا۔ اس نے سید

صاحب کی مہم کے اخراجات کے پیش نظر چالیس ہزار روپیہ پیش کرنے کی پیش کش کی۔ اس کی درخواست تھی کہ سید صاحب پنچتر لاکھ چائیس اور اسے اپنے اطاعت گزار ماتحت کے طور پر بدستور پشاور پر حکومت کرنے دیں۔ سید صاحب نے ان سب باتوں کا مناسب جواب دیا لیکن انہوں نے پشاور پر قبضہ کرنے کا اپنا فیصلہ تبدیل نہیں کیا۔

سلطان محمد خان کی بحالی

سلطان محمد خان کے سفیر کے طور پر ارباب فیض اللہ خان نے سید صاحب سے پشاور میں کئی ملاقاتیں کیں اور پیغام لایا کہ سلطان محمد خان خود سید صاحب کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنی گذشتہ غلطیوں کی عذارتی کے طور پر اظہارِ ندامت کرنا اور تجدیدِ بیعت کرنا چاہتا ہے۔ سلطان خان کی یہ دلیل تھی کہ جب سید صاحب ایک غیر مسلم کی توبہ اور اظہارِ ندامت قبول کر کے اسے معاف فرمادیجے ہیں تو اس کی توبہ بھی قبول ہو اور اسے بھی ایک بار پھر نئے سرے سے صحیح اسلامی زندگی گزارنے کا موقعہ عطا ہو۔ پشاور کے تاجروں میں سے کئی لوگوں نے جن میں چند عہدویدینڈ بھی شامل تھے، سید صاحب سے ملاقات کی اور درخواست کی کہ پشاور سلطان خان کو کسی بھی صورت میں واپس نہیں کیا جائے۔ انہوں نے سید صاحب کو ہر مالی تعاون کا یقین بھی دلایا۔ سید صاحب کے رفقہ میں سے کئی اصحاب کو بھی اس بات کا اطمینان نہیں تھا کہ سلطان محمد خان پر اعتماد کیا جاسکتا ہے۔ سید صاحب ان باتوں کو خوب سمجھتے تھے لیکن وہ شریعت کے حکم کے مطابق فیصلہ اور عمل کرنا چاہتے تھے اور سمجھتے تھے کہ چونکہ سلطان خان تائب ہونے کا اقرار کر رہا ہے، اس لئے وہ شریعت کی نگاہ میں معافی کا مستحق ہے۔ انہوں نے اس سلسلے میں فرمایا:

اب سلطان محمد خان تائب ہے۔ دل کا حال خدا جانے۔ حکم شریعت کا عمار تو ظاہر پر ہے۔ ہم کیوں اس کا عذر نہ مانیں؟ ہمارے پاس اس پر کون سی دلیل اور حجت ہے؟ اگر کوئی ویدار اور خدا پرست عالم دلیل شرعی سے سمجھا دے کہ ہماری رائے غلط ہے تو ہم مان لیں گے۔ (۸۶)

مقامی صورت حال اور اس کی پیچیدگیوں کا بھی یہی تقاضہ تھا کہ سید صاحب سلطان محمد خان کی معذرت قبول فرمائیں۔ پشاور کو اپنے قبضے میں لے لینے سے سید صاحب اور سلطان محمد خان میں کھراؤ کا ایک ایسا طویل سلسلہ شروع ہو جاتا جس کے ختم ہونے کی کوئی صورت نہیں تھی۔ سلطان محمد خان کا علاقے میں اثر تھا اور اس کے ساتھ اب بھی ایک وفادار فوج تھی۔ اس کے علاوہ سابق والی اسب پانندہ خان مجاہدین کے خلاف سلطان محمد خان کو ہر مدد دینے کو تیار ہو جاتا۔ ان سب سے بڑھ

کر خطرہ اس بات کا تھا کہ سید صاحبؒ سے ناامید ہو جانے کے بعد سلطان خان سکھوں سے معاہدہ کر سکتا تھا۔ اگر ایسا ہوتا تو یہ سید صاحبؒ کی تحریک کے مقصد جلیل کے خلاف ہوتا کہ ان کی کوئی پالیسی ایک مسلمان سردار کو سکھوں کی صف میں شامل ہونے پر مجبور کر دے۔ اگر سلطان خان کو معاف کر دینے کے کچھ نقصانات ہو سکتے تھے تو اسے ہمیشہ کے لئے اپنا اور مسلمانوں کا دشمن بنا لینے کے زیادہ سنگین نتائج سامنے آ سکتے تھے۔ مسئلہ کوشوری کے سامنے پیش کیا گیا جس میں یہ فیصلہ کیا گیا کہ اگر سلطان محمد خان کے اخلاص کے ساتھ تائب ہونے کا پورا اطمینان ہو جائے تو اسے پشاور کے حاکم کی حیثیت سے دوبارہ مقرر کیا جاسکتا ہے۔ غلام رسول مہر اس فیصلے کے حق میں لکھتے ہیں:

جب سلطان محمد خان اور اس کے بھائی توبہ کا اقرار کر رہے تھے اور سید صاحبؒ کی تمام شرطوں کو قبول کرنے پر آمادہ تھے تو مصالح قومی کا تقاضہ یہی تھا کہ انھیں ساتھ ملا کر قدم آگے بڑھایا جاتا۔ حق وانصاف کا حکم بھی یہی تھا۔ قرآن مجید کی رہنمائی بھی یہی تھی: **وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوکل علی اللہ**۔ (۸۷)

ان سب باتوں کے باوجود سید صاحبؒ نے سلطان محمد خان کے متعلق اطمینان کرنے کے لئے ہر ممکن عملی تدبیر بھی اختیار کی۔ اولاً انہوں نے از باب فیض اللہ خان (جو سید صاحبؒ کا ارادت مند اور معتقد تھا) کو ذمہ داری دی کہ وہ سلطان محمد خان کے متعلق ذاتی طور پر بھی اطمینان کر لے کہ وہ جو وعدے کر رہا ہے اس میں سنجیدہ اور مخلص ہے اور سید صاحبؒ کو بتائے۔ از باب فیض اللہ خان نے سلطان محمد خان سے کئی ملاقاتوں کے بعد سید صاحبؒ کو اطمینان دلایا کہ سلطان محمد خان مخلصانہ طور پر مصالحت کا خواہاں ہے اور زبان دیا کہ اگر اب سلطان خان نے عہد شکنی کی تو وہ ہمیشہ کے لئے اس کا ساتھ چھوڑ کر سید صاحبؒ سے آٹے گا۔ (۸۸) دوم، سید صاحبؒ نے مولانا شاہ اسماعیلؒ کو مقرر کیا کہ پہلے وہ سلطان محمد خان سے ملیں اور اپنا اطمینان کریں۔ مولانا شاہ اسماعیلؒ بھی سلطان محمد خان سے دوبارے ملاقاتوں پر گفتگو کی۔ دوسری ملاقات میں انہوں نے سلطان خان سے سید صاحبؒ کے لئے غائبانہ بیعت بھی لی۔ سوئم، آخر میں سید صاحبؒ نے خود اس سے ملاقات کی تاکہ نجی گفتگو کے ماحول میں وہ اس کی نیت اور ارادوں کا حقیقی الامکان اندازہ لگا سکیں۔

سلطان محمد خان نے سید صاحبؒ سے ملاقات کی اور عرض کیا کہ وہ ہندوستان سے پیچھے گئے ایک خط کی وجہ سے غلط فہمی کا شکار ہو گیا تھا۔ اس نے وہ خط بھی سید صاحبؒ کی خدمت میں پیش کیا۔ وہ خط ہندوستان کے چند سجادہ نشین پیر زادوں نے سرحد کے خواہن کو لکھا تھا اور اس پر ان کی مہریں

عجبت تھیں۔ وہ خط مندرجہ ذیل مضمون پر مشتمل تھا:

سید احمد چند عالموں کو اپنے ساتھ ملا کر تھوڑی سی جمعیت کے ہمراہ افغانستان میں گئے ہیں۔ وہ بظاہر جہاد فی سبیل اللہ کا دعویٰ کرتے ہیں، لیکن یہ ان کا فریب ہے۔ وہ ۱۲۵۵ھ اور تمہارے مذہب کے مخالف ہیں۔ ایک بنیادین انہوں نے نکالا ہے۔ کسی ولی یا بزرگ کو نہیں مانتے۔ سب کو برا کہتے ہیں۔ انگریزوں نے انہیں تمہارے ملک کا حال معلوم کرنے کی غرض سے جاسوس بنا کر بھیجا ہے۔ ان کی باتوں میں نہ آنا۔ عجب نہیں کہ تمہارا ملک چھڑا دیں۔ جس طرح بھی ہو سکے، انہیں چاہہ کر دو۔ اگر اس باب میں غفلت اور سستی برتو گے تو پچھتاؤ گے اور ندامت کے سوا کچھ نہ پاؤ گے۔ (۸۹)

سلطان خان نے اقرار کیا کہ وہ اس خط کی وجہ سے غلط فہمی کا شکار ہو گیا تھا۔ اس نے اپنی غلطی تسلیم کی، پشاور میں شرعی نظام کے نفاذ کا وعدہ کیا، سید صاحب کے ساتھ مل کر مسلمانوں پر ظلم کرنے والی طاقتوں کے خلاف جہاد کی نیت کی، اور ان کے ہاتھوں پر تجدید بیعت کی خواہش ظاہر کی۔ ظاہراً سلطان خان کی دلیل میں وزن تھا جس کا مضبوط ثبوت وہ خط تھا جو اس نے پیش کیا تھا۔ سید صاحب نے اس کا غور قبول کیا اور اسے پشاور کی حکومت سونپنے کا وعدہ فرمایا۔ (۹۰)

سید صاحب اس خط کو پڑھ کر بہت رنجیدہ ہوئے کہ چند نفیس پرست لوگوں نے جن کی روزی

(۸۹) مہر، سید احمد شہید، ۲۵۹۔

(۹۰) بعض مصنفین نے سید صاحب کے پشاور سلطان محمد خان کو دوبارہ سوئچ دینے کے فیصلے پر تنقید کی ہے۔ مثلاً مولانا صید اللہ سندھی اپنی کتاب ”شاہ ولی اللہ کی سیاسی تحریک“ کے صفحہ ۱۶۹ پر لکھتے ہیں: ”اس موقع پر جماعت مجاہدین کے خواص و عوام سب متفق النکمہ تھے کہ یہ فیصلہ غلط ہے۔ مولانا اسماعیل اور ہندوستانی و افغانی اہل الرائے نے پورا زور صرف کیا کہ اسیر شہید [سید احمد شہید] یہ غلطی نہ کریں، مگر انہوں نے کسی کی نہ مانی۔“ (بحوالہ مہر، سید احمد شہید، ۲۵۵-۲۵۶)۔ غلام رسول مہر مولانا سندھی کے اس بیان کے بارے میں لکھتے ہیں: ”یہ بالکل غلط ہے کہ مولانا شاہ اسماعیل یا افغانی و ہندوستانی اہل الرائے یا جماعت مجاہدین کے خواص و عوام سید صاحب کے فیصلہ کو غلط قرار دینے میں متفق النکمہ تھے۔“ (سید احمد شہید، ۲۵۶)۔ مہر دوسری جگہ لکھتے ہیں: ”میں جس حد تک تحقیق کر سکا ہوں، ہندوستانی قادیانوں میں سے حافظ نام الدین رام پوری کے سوا کسی کو اختلاف باقی نہیں رہا تھا۔ سید صاحب کا نقطہ نگاہ سننے ہی سب مطمئن ہو گئے۔ مولانا شاہ اسماعیل نے اس وقت اپنی رائے ظاہر کی اور نہ بعد میں کچھ فرمایا۔“ (سید احمد شہید، ۲۵۶)۔ قرعہ عثمانی مولانا سندھی کی مذکورہ بالا رائے کے بارے میں لکھتے ہیں: ”یہ بالکل غلط اور حقائق کو رخ کر کے پیش کرنے کی بدترین کوشش ہے۔ تاریخی شواہد سے واقعات کی جو تصویر سامنے آئی ہے، وہ یہ ہے کہ اگر باب بہرام خان اور چند دوسرے مخلصین کو ابتداء میں پشاور کی حوالگی کے فیصلے سے اختلاف تھا، جس کا اظہار انہوں نے سید صاحب سے کر دیا تھا۔ لیکن آپ سے گفتگو کرنے کے بعد سب مطمئن ہو گئے تھے اور مولانا اسماعیل نے تو کسی موقع پر بھی اظہار اختلاف نہیں کیا۔“ (بریلی سے بالا کوٹ، ۱۲۵۹-۲۶۰)۔

روٹی بس اپنے خاندانی بزرگوں کے نام پر سجادہ نشینی سے وابستہ تھی نہ صرف ان پر پیچھے سے وار کیا تھا، بلکہ اسلامی تحریک کو نہایت سنگین نقصان پہنچایا تھا۔ سلطان محمد خان کی درخواست پر سید صاحبؒ نے مولوی مظہر علیؒ عظیم آبادی کو پشاور کا قاضی مقرر کیا، ان کی مدد کے لئے دس مجاہدین کو ان کے ساتھ چھوڑا، اور امان زئی ہوتے ہوئے پختار واپس ہو گئے۔

سوات کے باشندوں کی مخالفت

پشاور کی فتح سے ایک بار پھر علاقے میں سید صاحبؒ کا دبہہ قائم ہو گیا۔ امان زئی کے لوگوں نے سید صاحبؒ کا پر تپاک خیر مقدم کیا اور شرعی نظام قبول کرتے ہوئے انہیں امام المسلمین کی حیثیت سے عشر دینے کا وعدہ کیا۔ باجوڑ کے حکمران میر عالم خان نے بھی سید صاحبؒ کو باجوڑ تشریف لانے اور وہاں نظام شرعی قائم کرنے میں رہنمائی کی دعوت دی۔ سید صاحبؒ نے اس مقصد کے لئے مولانا شاہ اسماعیلؒ کو سوات مجاہدین کے ساتھ باجوڑ روانہ کیا۔ مولانا راستے میں لنڈ خور اور کانلنگ نامی مقامات پر روکے اور وہاں عشر کے قیام کا انتظام کیا۔ اس کے بعد انہوں نے سوات کے راستے باجوڑ پہنچنے کے لئے پیش قدمی کی۔ لیکن سوات کے لوگوں نے مجاہدین کو باجوڑ جانے سے روکا اور لڑنے کے لئے آمادہ ہو گئے۔ چونکہ سوات اور باجوڑ میں لڑائی تھی، اس لئے سوات کے لوگوں کو اس بات کا خطرہ ہوا کہ باجوڑ کے باشندے اور مجاہدین مل کر بعد میں سوات پر حملہ آور ہو گئے اور انہیں سوات میں شرعی نظام اور عشر کے نفاذ کے لئے مجبور کریں گے۔ مولانا شاہ اسماعیلؒ نے ان کے اس بے بنیاد اندیشے کو رد کرنے کی کوشش کی اور وضاحت کی کہ سید صاحبؒ کسی بھی ریاست میں زبردستی شرعی نظام کا نفاذ نہیں فرما رہے ہیں، لیکن وہ مطمئن نہیں ہوئے۔ جب سوات کے لوگوں سے جنگ کے بغیر باجوڑ پہنچنا ممکن نہیں رہا تو سید صاحبؒ نے جو مسلمانوں سے لڑنا ہرگز نہیں چاہتے تھے، مولانا شاہ اسماعیلؒ کو پختار واپس بلا لیا۔

خونخاک سازش

پشاور کی فتح کے بعد خمیر سے لے کر ریاست اٹک تک کا وسیع علاقہ سید صاحبؒ کے زیر اثر آ گیا۔ غلام رسول مہر کے مطابق، سید صاحبؒ کے لئے ”اب اطمینان سے ایک لشکر معظم کر کے سکھوں پر کامیاب یورش کے بہترین امکانات پیدا ہو گئے تھے۔“ (۹۱) لیکن اس سے پہلے کہ سید صاحبؒ اس مقصد کے لئے تیار ہوتے، سلطان محمد خان نے ان کے خلاف ایک انتہائی

ناعاقبت اندیشانہ اور ظالمانہ سازش رچی۔ اس کے لوگوں نے خفیہ طور پر سہ کے ایک کونے سے دوسرے کونے تک بھاگ دوڑ شروع کر دی تاکہ علاقے کے مقامی لوگوں کو مجاہدین کے خلاف کھڑا کر سکیں۔ مقامی ملاؤں نے بھی اس کا ساتھ دیا۔ ان لوگوں نے علاقے کے سرداروں اور عوام کو بہکانے کے لئے وہی خط استعمال کیا جو ہندوستان سے چند پیر زادوں نے بھیجا تھا اور جسے سلطان خان نے سید صاحب کو دکھایا تھا۔ یہ مہم بہت تیزی اور نہایت رازداری کے ساتھ چلائی گئی۔ جب علاقے کے سرداروں اور عوام کے تعاون پر اطمینان ہو گیا تو یہ فیصلہ کیا گیا کہ پورے علاقے میں مجاہدین جہاں کہیں تعینات ہوں، ان پر ایک مقررہ وقت پر ہر جگہ حملہ کر دیا جائے اور انہیں قتل کر دیا جائے۔

مجاہدین کو مقامی قبائلیوں کی بدلتی ہوئی حیثیت کا اندازہ نہیں ہو سکا، مگر ارباب فیض اللہ خان کو محسوس ہو گیا کہ پشاور کے حکمران باغیانہ انداز اپنانے لگے ہیں۔ انہوں نے فوراً قاضی پشاور مظہر علی کو اس کی اطلاع دی اور کہا کہ سید صاحب کو بلا تاخیر صورت حال سے آگاہ کر دیا جائے۔ چونکہ یہ معاملہ انتہائی حساس تھا، اس لئے مظہر علی نے پہلے اس خبر کی تصدیق کر لینے کا فیصلہ کیا۔ اسی درمیان ایک دن سلطان محمد خان نے انہیں اپنے دربار میں بلایا اور ان سے اپنے بھائی یار محمد خان کے قتل کی شرعی حیثیت کے متعلق سوال کیا۔ اب مظہر علی کو بھی یہ محسوس ہوا کہ ارباب فیض اللہ خان کی اطلاع میں کچھ نہ کچھ حقیقت ہے۔ انہوں نے فوراً سید صاحب کو صورت حال سے باخبر کر دیا۔ سید صاحب فکر مند ہو گئے، لیکن چونکہ سازش کی تقابلی پوری طرح سامنے نہیں تھیں، اس لئے سلطان خان کے خلاف محض شک کی بناء پر کوئی تادیبی قدم اٹھانا مصلحت اور احتیاط کے خلاف تھا۔ مولانا شاہ اسماعیل نے مولانا مظہر علی کو فوراً بخند لکھ کر اپنی طرف سے ہر قسم کے تاڑھ سے احتراز کرنے کی تلقین کی اور ہدایت دی کہ اگر صورت حال مزید بگڑے تو وہ خاموشی کے ساتھ چنتا رہ جائیں۔

لیکن مظہر علی کبھی چنتا رہا نہیں جاسکے۔ ایک دن سلطان محمد خان نے انہیں بلایا اور گفتگو کے بہانے ایک کمرہ میں لے گیا جہاں اس نے اپنے آدمیوں کو چھپا رکھا تھا۔ داخل ہوتے ہی ان لوگوں نے مولانا مظہر علی پر تلوار سے حملہ کیا اور انہیں شہید کر دیا۔ اس کے بعد پشاور میں تعینات سارے مجاہدین کو دھوکہ دیا کہ سبے خبری میں شہید کر دیا گیا۔ ان میں سے صرف شیخ عماد الدین جو اس وقت اپنے ٹھکانے سے باہر تھے، بچ گئے۔ ارباب فیض اللہ خان کو بھی شہید کر دیا گیا، اس لئے کہ خیال تھا کہ وہ مجاہدین کے خلاف خوں ریزی میں درانیوں کا ساتھ نہیں دے گا۔ اس کے

بعد فوراً سلطان خان نے پورے علاقے میں ہدایت بھیج دی کہ تیسرے دن رات کے وقت ہر جگہ مجاہدین پر حملہ کر کے انہیں تہ تیغ کر دیا جائے۔ یہ بھی طے ہوا کہ وقت مقررہ پر نفاذ ہو پیت کر علاقے کے لوگوں کو یہ پیغام دیا جائے کہ مجاہدین پر حملہ کا وقت آ گیا ہے۔ جب پشاور میں بغاوت اور مجاہدین کی شہادت کی اطلاع پہنچا رکھتی تو سید صاحب ششدر رہ گئے۔ ان کے لئے اس بات کا یقین کرنا مشکل تھا کہ سلطان محمد خان اس حد تک جاسکتا ہے۔ فوراً شور کی کی میٹنگ بلائی گئی۔ چونکہ رات ہو چکی تھی اس لئے یہ فیصلہ کیا گیا کہ صبح ہوتے ہی علاقے میں تعینات سارے مجاہدین کو پہنچا رہا لیا جائے۔

جب باغیوں کو ان کے جاسوسوں نے یہ اطلاع دی کہ علاقے میں تعینات سارے مجاہدین کو فوری طور پر واپس بلایا جا رہا ہے، تو انہوں نے مجاہدین پر حملہ کے مقررہ وقت میں تہدیلی کر کے آنے والی رات ہی میں اپنی سازش پر عمل کرنے کا پروگرام بنالیا۔ مجاہدین پر حملہ کا آغاز اسماعیلہ نامی ایک مقام سے ہوا۔ حاجی بہادر خان نامی ایک مجاہد کو جن کی نیکی اور تقویٰ کی وجہ سے مقامی لوگوں میں بھی بہت عزت تھی، عشاء کی نماز کی امامت کے لئے آگے بڑھایا گیا۔ جب وہ جگہ سے گئے تو اسماعیلہ کے خان نے ان پر تلوار سے حملہ کیا اور انہیں شہید کر دیا۔ اس کے ساتھ ہی اسماعیلہ میں نفاذ پنا جانے لگا۔ فوراً ہی دوسرے مقامات سے بھی نفاذ کے کی آواز آنے لگی اور تھوڑی ہی دیر میں سب کا پورا علاقہ نفاذ کے کی آواز سے گونجنے لگا۔ نفاذ کے کی آواز ایک اشارہ تھا کہ مجاہدین پر حملے کا وقت آ گیا ہے۔ مجاہدین پر مختلف مقامات پر کم و بیش ایک ہی وقت میں حملہ کر دیا گیا۔ بعض بے خبری میں شہید کر دیے گئے، کچھ نے لڑ کر جان دی، بہت تھوڑے مجاہدین کسی طرح جان بچانے میں کامیاب ہو سکے۔

باغیوں پر ایک جنوں طاری تھا۔ انہیں نہ دینی احکام کا لحاظ تھا اور نہ دنیاوی رشتے کا خیال۔ انہوں نے سب نامی مقام پر ہر شخص کو تلوار اور چھری سے بے دروازہ شہید کر ڈالا۔ بعض کو بھیڑوں اور بکریوں کی طرح زمین پر لٹا کر ذبح کر دیا گیا۔ مثلاً عظیم اللہ خان برادر حاجی محمود خان کو اس کے خسر نے چھاتی پر بیٹھ کر ذبح کیا۔ (۹۲) منی نامی ایک دوسرے مقام پر حملہ کے وقت مجاہدین نے ایک مسجد میں پناہ لی۔ باغیوں نے مسجد کو آگ لگا دیئے کا فیصلہ کیا۔ مسجد کو بچانے کی خاطر مجاہدین

(۹۲) عظیم اللہ خان ایک مقامی مجاہد تھے اور سب نامی والوں کے ہم قوم تھے۔ اسی وجہ سے انہوں نے سب نامی شادی کی تھی۔ واضح ہو کہ کسی ہندوستانی مجاہد نے کسی مقامی لڑکی سے شادی نہیں کی تھی کہ روز بروز کسی کا سوال پیدا ہوتا۔ (مہر، سید احمد شہید، ۶۹۳-۶۹۴)۔

مسجد سے باہر آگئے اور باغیوں کا مقابلہ کیا۔ تقریباً پچیس مجاہدین شہید ہو گئے اور آٹھ لڑ بھڑ کر نکل جانے میں کامیاب ہوئے۔ بعض مقامات پر چند مجاہدین حسن اتفاق سے فک گئے۔ بہت سے مقامات پر ایک مجاہد بھی زندہ نہیں بچا۔ قلام رسول مہر ”منکوردہ“ کے حوالہ سے لکھتے ہیں: ”عشا کی نماز کے وقت بعض بعض (مجاہدین) نماز میں مشغول تھے، بعض نماز کی تیاری کے سلسلے میں طہارت وغیرہ کر رہے تھے کہ ان کے گرد گھیرا ڈال کر کشت و خون کا آغاز کر دیا۔ بعض دیہات میں آدھی رات کو، بعض میں نماز فجر سے پیشتر یا صبح حالت ادائے نماز میں نمازیوں کو قتل کر ڈالا گیا۔ کم لوگ تھے جو فرصت پا کر بھاگ سکے یا کسی محفوظ جگہ کھس سکے۔“ (۹۳)

سمہ سے ہجرت

سید صاحب کو اس بات کا گمان بھی نہیں تھا کہ مقامی مسلمان اتنا انتہائی قدم بھی اٹھا سکتے ہیں۔ اس واقعہ نے ان کے سامنے یہ سوال اٹھا دیا کہ انہیں اسی علاقے میں ٹھہر کر اصلاح و جہاد کا کام جاری رکھنا چاہئے، یا کسی دوسرے مناسب مقام پر ہجرت کر جانا چاہئے جہاں وہ سمہ کی طرح لامتناہی مخالفت اور اسلام دشمنی کے بغیر اسلام کا کام سر انجام دے سکیں۔ انہوں نے ایک طویل عرصہ تک اس علاقے میں محنت کی تھی، لیکن بدلے میں مقامی مسلمانوں نے ان کے ان وقتوں کو بلاوجہ قتل کر ڈالا جو اس وقت اسلامیت کا بچا کھپا سرمایہ اور اس کی آبرو کی حیثیت رکھتے تھے اور جنہوں نے حقیقتاً اپنا خون بہا کر انہیں سکھوں کی ٹھکوری سے نجات دلائی تھی۔ انہوں نے محسوس کیا کہ سمہ میں ٹھہر کر شگ و شہر، بے یقینی اور ٹکراؤ کے ماحول میں کام کرنے کے بجائے انہیں دوسرا میدان عمل تلاش کرنا چاہئے۔ غور و خوض کے بعد انہوں نے کشمیر کی طرف ہجرت کر جانے کا فیصلہ فرمایا اور اپنے رفقاء کو اپنے فیصلے سے آگاہ کر دیا۔

بغاوت کے اسباب کی تحقیق

لیکن یہ فیصلہ سید صاحب نے نہ جذباتیت میں لیا اور نہ ہی جلد بازی میں۔ انہوں نے ہجرت سے پہلے اس بات کی تحقیق کا فیصلہ کیا کہ مجاہدین کے قتل عام کی کیا وجہ تھی جب کہ ان کے خلاف کبھی کوئی شکایت سید صاحب کے سامنے نہیں لائی گئی۔ انہوں نے تین ہفتے کے سید مہیاں کو بغاوت کے اسباب کی تحقیق کی ذمہ داری دی۔ سید مہیاں اور منگل تھانہ کے اخوندزادہ قاتل نے

پورے علاقے کا دورہ کیا اور باغی سرداروں سے ملاقات کی۔ مقامی باغیوں نے انہیں بتایا کہ مجاہدین انہیں معمولی غلطیوں اور بے اصولیوں پر سزا دیتے تھے، اس لئے انہوں نے بغاوت کی اور انہیں شہید کر دیا۔ سید میاں اور اخوندزادہ ان لوگوں کی اس دلیل سے مطمئن نہیں ہوئے اور ان سے کہا کہ جو غلطی یا بے اصولی شریعت کی نگاہ میں قابل سزا ہے، اس پر سزا دینا ذمہ داروں کا فرض منصبی تھا، خصوصاً جب علاقے کے سرداروں نے بد رضا و رغبت شرعی نظام کے نفاذ کے لئے سید صاحب سے خود درخواست کی تھی۔ مقامی لوگوں نے اس پر کہا کہ ان کی بغاوت کی دوسری وجہ یہ تھی کہ قاضیوں نے ان پر اپنی ایسی لڑکیوں کی جلدی شادی کر دینے کے لئے دباؤ ڈالا جو سن بلوغ کو پہنچ چکی تھیں۔ سید میاں اور اخوندزادہ نے ان کی اس دلیل کو بھی مسترد کر دیا، اس لئے کہ تحقیق سے یہ بات سامنے آئی کہ قاضیوں نے صرف ان خواتین کی جلد شادی اور رخصتی کے لئے دباؤ ڈالا تھا جن کے والدین قبائلی رسم و راج کے مطابق لڑکے سے جینز کی بھاری مانگ کرنے کی وجہ سے ان کی شادی میں غیر معمولی تاخیر کر رہے تھے۔ تحقیق سے یہ بات بھی سامنے آئی کہ کسی مقامی لڑکی سے کسی مجاہد نے شادی نہیں کی۔ ایسی ہر لڑکی کی شادی مقامی قبیلے میں ہی ہوئی تھی۔ (۹۴)

مقامی لوگوں نے یہ بھی کہا کہ انہیں ہندوستان سے بھیجا گیا ایک خط دکھایا گیا تھا جس میں لکھا تھا کہ سید صاحب "نحوہ باللہ" ایک بدعتیہ مسلمان اور اور انگریزوں کے ایجنٹ ہیں۔ یہ وہی خط تھا جو سلطان محمد خان نے سید صاحب کو دکھایا تھا۔ پہلی بار تو یہ مان لینے کی گنجائش تھی کہ اس خط سے سلطان محمد خان اور دوسرے سردار غلط فہمی میں مبتلا ہو گئے تھے، لیکن اب دوسری بار اس کو غلط فہمی کا سبب ٹھہرانا کسی بھی طرح قابل قبول نہیں تھا۔ اس طرح جب پوری تحقیق کے بعد یہ ثابت ہو گیا کہ سلطان خان اور سر کے دوسرے خوانین اور عوام کی بغاوت ایک سازش تھی تو سید صاحب نے ان لوگوں سے احیاء اسلام کے لئے تعاون کی امید اٹھائی اور سرحد سے ہجرت کا فیصلہ فرمایا۔

(۹۴) اگر بغاوت کی وجہ چند قاضیوں کی غیر ضروری سختی تھی تو اس کا اثر صرف ان علاقوں میں ہونا چاہئے تھا جہاں ایسی بے اصولی ہوئی تھی۔ اس کا اطلاق سارے قاضیوں پر کیسے ہو سکتا تھا؟ اگر مجاہدین کے کل عام کی وجہ چند قاضیوں کی بے اصولی تھی تو مولانا مظہر عظیم آبادی کو سلطان محمد خان نے اپنے دربار میں بلا کر سب کے سامنے یہ کیوں پوچھا کہ اس کے بھائی یا رحمہ کو (جو مجاہدین کے خلاف جنگ میں مارا گیا تھا) کیوں قتل کیا گیا؟ پھر مولانا مظہر علی کو کیوں شہید کر دیا گیا جب کہ ان کے خلاف کسی بے اصولی کی شکایت نہیں تھی؟ اگر مظہر علی نے بھی مذکورہ بالا غلطی کی تھی تو پشاور میں سلطان خان خود موجود تھا اور ان سے اس کے بارے میں استفسار کر سکتا تھا اور مطمئن نہ ہونے کی حالت میں سید صاحب سے شکایت کر سکتا تھا۔

سید صاحب کا سرحد سے ہجرت کر جانے کا فیصلہ بعد کے چند مؤرخین کے لئے افسوس ورنج کا باعث ہوا اور بعض ذہنوں میں اس فیصلے کے صحیح ہونے کے بارے میں اشکال رہا۔ لیکن حقائق پر غائر نظر ڈالنے سے پتہ چلتا ہے کہ سید صاحب نے ہجرت کا فیصلہ پورے غور و فکر کے بعد کیا تھا جو ہر طرح سے حقیقت پسندانہ اور صحیح تھا۔ مندرجہ ذیل چند باتیں اس حقیقت کو سمجھنے میں معاون ثابت ہو سکتی ہیں۔

۱۔ یہ بغاوت کسی فرد یا پالیسی کے خلاف نہیں تھی جہاں جزوی اصلاح سے شکایت دور ہو سکتی تھی۔ حقیقتاً یہ شرعی نظام کے نفاذ کے خلاف بغاوت تھی۔ حالانکہ لوگوں کو مالوس کرنے کے لئے ایک مدت تک محنت کی گئی تھی۔ غلام رسول مہر لکھتے ہیں: ”نعوذ باللہ، اہل سہ نمازیوں کے جٹوں (شہدائے مجاہدین کے جیسوں) پر گھوڑے دوڑاتے وقت یہی دو باتیں کہتے تھے کہ یعنی نماز اور عشر، حالانکہ کلمہ گو تھے۔ معلوم ہوا کہ یہی دوسری باتیں ان پر شاق تھیں کہ سوئے ہوئے غازیوں پر حملہ کر کے انہیں مار ڈالا۔“ (۹۵)

۲۔ اس بار کسی ایک سردار خادی خان یا یار محمد خان نے بغاوت نہیں کی تھی، بلکہ پشاور کے حکمران اور سہ کے بہت سے خواہن، ملا اور عوام اس سازش میں ملوث تھے۔ سوات کا حکمران اور عوام پہلے ہی سے لڑنے پر آمادہ تھے۔ سہ کے باقی خوانیں کی وفاداری پر بھی بھروسہ نہیں تھا۔ اب انہیں اپنا مطیع بنانے اور دعوت کے زیر اثر لانے کے لئے سید صاحب کو سہ کے بیشتر خواہن اور عوام کے خلاف صف آرا ہونا پڑتا۔

۳۔ مجاہدین کے لئے اب پختار، بھی محفوظ نہیں تھا اور وہاں کے حاکم فتح خان کی وفاداری بھی اب مشکوک ہو گئی تھی۔ مجاہدین کے قتل عام کے بعد ایک دن اچانک اس نے اپنے قبیلے کے بہت سارے لوگوں کو پختار میں جمع کر لیا اور اس معاملے میں سید صاحب سے مشورہ طلب نہیں کیا۔ دوسرے موقع پر جب پختار کے لوگوں نے جمع ہو کر سید صاحب سے ہجرت نہ کرنے کی درخواست کی تو عام مجمع میں سید صاحب نے واضح طور پر کہا کہ ان کے ہجرت کرنے یا رک جانے کا فیصلہ پورے طور پر فتح خان کی خواہش اور مشورے پر منحصر ہے۔ اس پر فتح خان سید صاحب کے قریب آ گیا اور جیسی آواز میں جسے اور کوئی نہیں سن سکتا تھا، دیر تک سید صاحب سے باتیں کرتا رہا۔ شاید وہ علاقے کے باغی خوانیں کی مجموعی طاقت کے مقابلے میں اپنی بے بسی کا اظہار کر رہا تھا۔ اس گفتگو کے فوراً بعد ہی سید

صاحبؒ نے اعلان کر دیا کہ ہجرت کا ان کا فیصلہ تھی ہے۔ پنجتار سے جب وہ ہجرت کر کے کاٹل گرام نامی مقام پر پہنچے تو انہوں نے اپنے رفقاء سے فرمایا: ”بھائیو! اب اس وقت ہم تم سے کہتے ہیں کہ سید میں جو کچھ بلوا اور کشت و خون ہوا، یہ سب فتح خان کی شرارت تھی۔“ (۹۶)

۴۔ اگر سید صاحبؒ سلطان محمد خان اور سہ کے باغی سرداروں کے خلاف طاقت کے استعمال کا فیصلہ کرتے تو یہ مسلم حکمران یقیناً سکھ حکمران سے مصالحت کر لیتے۔ خادی خان، یار محمد خان، پائندہ خان، اور خادی خان کے بھائی امیر خان نے یہی ارادہ اختیار کیا تھا۔ اگر ایسا ہوتا تو یہ سید صاحبؒ کے احیاء اسلام کے مشن کی انتہائی افسوس ناک شکست ہوتی۔

۵۔ اس میں شک نہیں تھا کہ کشمیر جیسی نئی جگہ میں ہجرت کرنے کے بعد احیاء اسلام کے کام کو از سر نو شروع کرنا ایک مشکل کام تھا، لیکن اس میں کامیابی ناممکن بھی نہیں تھی۔ کشمیر سید صاحبؒ کی نگاہ میں ہمیشہ سے ایک ممکن میدان عمل رہا تھا۔ انہوں نے ماضی میں کشمیر کی طرف پیش قدمی کی ابتدائی کوشش بھی کی تھی۔ پھر چترال اور وادی کاغان کے حکمرانوں نے کشمیر پر حملے میں سید صاحبؒ کو اپنی شرکت اور ہر ممکن تعاون کا یقین دلایا تھا۔ اس کے علاوہ چار ایسے خاندان یا ان کے سفیر اس وقت بھی پنجتار میں موجود تھے جن کی ریاستیں کشمیر کے راستے میں پڑتی تھیں۔ اگرچہ غاصبوں نے ان خاندانوں کی ریاستوں سے بے دخل کر کے علاقے سے نکال دیا تھا، لیکن وہ اب بھی اپنے اپنے علاقے میں اثر رکھتے تھے اور کشمیر پر پیش قدمی میں سید صاحبؒ کی ہر ممکن مدد کرنے کے لئے تیار تھے۔ (۹۷)

مذکورہ بالا حقائق کی روشنی میں یہ بات صاف ہو جاتی ہے کہ سید صاحبؒ کا ہجرت کا فیصلہ عملی نقطہ نظر سے ایک صحیح اور حقیقت پسندانہ فیصلہ تھا۔

ایک دن سید صاحبؒ نے اپنے سارے رفقاء کو جمع اور کیا اور ہجرت و جہاد کے پرخطر و پر مشقت راہ میں ساتھ دینے کے لئے ان کا شکریہ ادا کرنے کے بعد فرمایا کہ آئندہ منزل کے غیر یقینی ہونے کے پیش نظر وہ ان سب رفقاء کو بخوشی گھر لوٹ جانے کی اجازت دیتے ہیں جو اس نئی ہجرت میں ان کا ساتھ دینے میں متاثر ہیں۔ سید صاحبؒ کی بات سن کر مجاہدین بے اختیار رو پڑے اور بہ ایک آواز پکار اٹھے کہ وہ ہر حال اور ہر منزل میں سید صاحبؒ کے ساتھ ہیں۔ ایک مجاہد نے بھی ان سے جدائی اختیار نہیں کی۔ جب درباب بہرام خان نے اپنے اہل خانہ کو جن میں ان کی اہلیہ بیٹی،

(۹۶) عودی، سیرت سید احمد شہیدؒ، حصہ دوم، ۸۰-۳۷۷۔

(۹۷) عودی، سیرت سید احمد شہیدؒ، حصہ دوم، ۳۳۰۔

پانچ بیٹے اور بیسچہ شامل تھے واپس وطن لوٹ جانے کا مشورہ دیا تو ان سب کا حنفیہ جواب تھا: ”ہم ہر حال میں ساتھ رہیں گے خواہ کچھ پیش آئے۔“ (۹۸)

کشمیر کی جانب

سید صاحبؒ نے ۱۸۳۰ء کے دسمبر (رجب ۱۲۴۶ھ) میں پنجتار سے ہجرت کی۔ کشمیر منزل طے پائی اور ان کا قافلہ قاسم خیل ہوتے ہوئے وادی حملہ کی طرف بڑھا۔ یہ انتہائی دشوار گزار پہاڑی راستہ تھا۔ انیس، بیس دنوں کے پر مشقت سفر کے بعد وہ راج دھاری پہنچے جو ایک بڑا مقام تھا اور وہاں کی سہولیات ایک فوج کے قیام کی منتہی ہو سکتی تھیں۔ یہ موسم سرما کا زمانہ تھا اور برف باری کی وجہ سے فوج کی نقل و حرکت دشوار تھی، اس لئے سید صاحبؒ نے راج دھاری میں ہی قیام کا فیصلہ کیا۔ اب یہاں لوگوں کو مانوس کرنے کے بعد سید صاحبؒ کو مقامی سرداروں کے درمیان اتحاد پیدا کرنے کا مشکل کام انجام دینا تھا اور اس کے بعد سکھوں کی یورش کا سد باب کرنا تھا جو موسم سرما کے بعد مال غنیمت کی تلاش میں اس علاقے میں داخل ہو جاتے تھے اور اسے تاخت و تاراج کر دیتے تھے۔ اس کے بعد ہی علاقے کے سرداروں سے تعاون کی امید کی جاسکتی تھی۔ چونکہ یہ علاقے کشمیر کے راستے میں تھے اس لئے یہاں کے لوگوں کو ساتھ لینے کی وجہ سے سید صاحبؒ کے لئے کشمیر پر پیش قدمی آسان ہو جاتی۔

راج دھاری میں قیام

راج دھاری میں قیام کے آغاز میں ہی دو مقامی سردار حبیب اللہ خان اور ناصر خان نے، جن کے درمیان سید صاحبؒ نے صلح کرادی تھی، آپسی رنجش بھلا کر مجاہدین کے لئے رسد کا انتظام اپنے ہاتھوں میں لے لیا۔ اس کے بعد سید صاحبؒ نے علاقے کے سرداروں کا ایک عمومی اجتماع منعقد کیا اور ان سے سکھوں کے حملوں سے بچنے کے لئے ضروری مشورے کئے۔ ان سب نے برضا و رغبت سید صاحبؒ کو امیر المؤمنین کی حیثیت سے قبول کیا اور اپنے علاقے میں شرعی نظام نافذ کرنے اور عشا را کرنے کا فیصلہ کیا۔ یہ طے پایا کہ سکھوں کی یورش کے وقت وہ سب ان سے سید صاحبؒ کی قیادت میں لڑیں گے۔

بدافعالہ تدابیر کے طور پر سید صاحبؒ نے ان راستوں پر اپنے دستے تعینات کر دیے جن

سے ہو کر سکھ اس علاقے میں داخل ہوتے تھے اور دفاعی انتظامات کے لئے مولانا محمد اسماعیل کو ذمہ دار مقرر فرمایا۔ مولانا نے دیگر اہم مقامات پر مجاہدین کو تعینات کر کے دفاعی انتظام کو مزید مضبوط کیا اور اس طرح راج دواڑی سے بالا کوٹ کا پورا علاقہ کنٹرول میں لے لیا گیا۔

مظفر آباد کی مہم

اس دوران میں کئی مقامی سرداروں نے مولانا شاہ اسماعیل کو مشورہ دیا کہ چونکہ سلطان نجف خان، جس نے سلطان زبردست خان کو بے دخل کر کے مظفر آباد پر سکھوں کی مدد سے قبضہ کر لیا تھا، ان دنوں سکھ سپہ سالار شیر سنگھ کی معیت میں مظفر آباد سے باہر گیا ہوا تھا، اس لئے اس کی غیر موجودگی میں مظفر آباد کو قبضہ میں لے لیا جائے۔ سلطان زبردست خان نے بھی جو اس وقت سید صاحب کے ساتھ تھا، وعدہ کیا کہ مظفر آباد پر قبضہ ہوتے ہی وہ مجاہدین کے لئے نئے جھنڈا اور ضروری سہولتیں فراہم کرے گا۔ اس وقت مظفر آباد کی حفاظت کے لئے وہاں سات، آٹھ سو سپاہی موجود تھے۔ مجاہدین نے موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے مظفر آباد پر حملہ کر دیا اور زبردست خان کے محل اور شہر کے بازار نامی حصے پر قبضہ کر لیا۔ سکھوں کے قبضہ میں صرف چھاؤنی اور گڑھی رہ گئی۔ (۹۹) اس درمیان سید صاحب راج دواڑی سے اٹھ کر چھون آ گئے۔ (۱۰۰)

مظفر آباد کے بوسے حصہ پر قبضہ کر لینے کے بعد مجاہدین نے چھاؤنی اور گڑھی پر جواب سکھوں کے قبضہ میں تھا، حملہ کرنے کا ارادہ کیا۔ لیکن اس کے لئے بہتر جھنڈا کی ضرورت تھی۔ اس سلسلے میں زبردست خان سے رابطہ قائم کیا گیا، لیکن مظفر آباد کے مفتوحہ علاقے میں قدم جانے کے بعد اس نے ٹال مٹول کی پالیسی اختیار کی۔ اور چونکہ سکھ فوج شیر سنگھ کی قیادت میں علاقے میں موجود تھی، اس لئے مجاہدین جلد از جلد مظفر آباد پر قبضہ کر لینا چاہتے تھے۔ جلد ہی مجاہدین کو یہ اطلاع بھی ملی کہ زبردست خان نے درپردہ سکھوں کے ساتھ مصالحہ نہ مکمل کر سکا ہے۔ اس اطلاع سے مجاہدین نہایت آزرده خاطر ہوئے اور انہوں نے ضروری سمجھتے ہوئے اپنے علی بوٹے پر چھاؤنی پر حملہ کر کے اسے سکھوں سے چھین لیا۔ سکھوں نے اب گڑھی میں پناہ لی۔ نئی تیاری کے (۹۹) مہر سید احمد شہید، ص ۷۳۔

(۱۰۰) جنہوں میں سید قاسم شاہ، حاکم کوئی (کاغان) جو عرصہ سے سید صاحب سے مراسلات کے ذریعہ تعلق رکھتا تھا، حاضر ہوا، سید صاحب سے بیعت کی، اور جہاد میں ٹکھانہ شرکت کی۔ سید صاحب کی شہادت کے بعد بھی وہ مجاہدین کی امداد میں سرگرم رہا۔ (مہر سید احمد شہید، ص ۷۳)۔

بغیر مرضی کو فتح کرنا ناممکن تھا اور زیر دست خان کے امروز و فردا پر مبنی وعدے طول پکڑتے چارہے تھے۔ اس درمیان شیر سنگھ سکھ فوج کے ساتھ حبیب اللہ نامی مقام پر آ پہنچا۔ نجف خان اس کے ساتھ تھا۔ وہاں سے اس نے مظفر آباد کا رخ کیا۔

سکھ فوج کی آمد کی اطلاع ملنے ہی زیر دست خان نے مولوی خیر الدین سے جو مجاہدین کے سپہ سالار تھے، رابطہ قائم کیا اور مدد کی درخواست کی۔ مولوی خیر الدین زیر دست خان سے بہت ناخوش تھے، لیکن یہ وقت آپسی نزاع کا نہیں تھا۔ انہوں نے زیر دست خان کی مدد کا فیصلہ کیا اور مجاہدین کو جنگی اہمیت کے مقامات پر متعین کیا۔ لیکن دوسرے دن صبح تک زیر دست خان کی اہمیت جواب دے گئی اور وہ مظفر آباد سے اپنا قبضہ اٹھا کر پہاڑوں میں روپوش ہو گیا۔ اب مولوی خیر الدین کے لئے اس صورت حال کا سنبھالنا ممکن نہیں تھا، اس لئے انہوں نے مجاہدین کو ساتھ لیا اور بالاکوٹ واپس چلے گئے۔

مظفر آباد کو قبضہ میں لینے کے بعد شیر سنگھ مرضی حبیب اللہ گیا اور وہاں سے سپاہیوں اور سامان جنگ کا پورا انتظام کر کے مجاہدین کے خلاف ایک حملے کے ارادے سے بالاکوٹ کی طرف بڑھا اور بالاکوٹ سے ڈھائی میل کے فاصلے پر خمیزن ہوا۔ جب سید صاحب کو اندازہ ہوا کہ شیر سنگھ بالاکوٹ پر حملہ کرنا چاہتا ہے تو انہوں نے علاقے میں تعینات سارے مجاہدین کو بالاکوٹ میں جمع ہونے کا حکم دیا اور خود بھی بالاکوٹ منتقل ہو گئے۔

بالاکوٹ کی جنگ

بالاکوٹ پر حملہ کرنے کے لئے شیر سنگھ پہاڑ پر چڑھ کر مٹی کوٹ پر اپنی فوج اتار سکتا تھا، لیکن مٹی کوٹ تک پہنچنے کے لئے اسے ایک غیر معروف راستہ اختیار کرنا پڑتا جو صرف وہاں کے مقامی مسلمانوں ہی کے علم میں تھا۔ یا پھر وہ کبار ندی کے مشرقی ساحل کی طرف پیش قدمی کرتا ہوا بالاکوٹ کے سامنے پہنچ سکتا تھا۔ سید صاحب نے ہر ممکن راستے کی حفاظت کے لئے ضروری انتظام کر رکھا تھا۔ انہوں نے مٹی کوٹ والے غیر معروف راستے پر بھی پہرا بٹھا رکھا تھا اور ایک دوسرا راستہ مٹی کوٹ پر بھی تعینات تھا۔ کبار پر ایک کلڑی کا پل بھی ندی کی دوسری جانب آنے جانے کے لئے بنایا گیا تھا۔ سکھوں نے وہاں سے ذرا ہٹ کر اپنے لئے ایک پل بنالیا تھا۔ سید صاحب نے دونوں پلوں کے درمیان ایک محفوظ مقام پر مجاہدین کا ایک دستہ تعینات کر رکھا تھا تاکہ اپنے پل کی حفاظت

بھی کی جاسکے اور سکھوں کی نقل و حرکت بھی نظر میں رہے۔

ایک دن سکھ فوج نے پل پار کیا لیکن وہ بالاکوٹ کی طرف بڑھنے کے بجائے دوسری طرف مڑ گئی اور تھوڑی ہی دیر میں نظر سے اوجھل ہو گئی۔ عدی کی دوسری جانب ان کے خیمے کھڑے تھے جن کی حفاظت کے لئے سکھوں کی ایک مختصر فوج بھی وہاں موجود تھی۔ پھر یہ خبر پھیل گئی کہ سکھ فوج پشاور واپس ہو رہی ہے۔ لیکن دراصل یہ سکھوں کی ایک جنگی چال تھی۔ سکھ فوج نے دوسری جانب سے ایک طویل راستہ اختیار کیا اور تقریباً اکیس میل کی مسافت طے کر کے اچانک مٹی کوٹ کے سامنے نمودار ہوئی۔ روایت ہے کہ بعض مقامی مسلمانوں نے اس غیر معروف راستے تک سکھوں کی رہنمائی کی۔ پہرے پر تعینات مجاہدین نے سکھ فوج کا راستہ روکنے کی کوشش کی لیکن سکھ فوج ان پر حاوی ہو گئی۔ حملے کی اطلاع ملتے ہی سید صاحبؒ نے چار دستے ملک کے طور پر بھیجے، لیکن جب سکھ فوج مٹی کوٹ کے نیچے پہنچ چکی تھی تو جسے جو راستہ ملا، اس کے ذریعہ وہ مٹی کوٹ پر چڑھنے لگا اور شام تک پوری فوج اوپر پہنچ گئی۔ مٹی کوٹ پر مجاہدین کا جو دستہ تعینات تھا، وہ سکھوں سے تھوڑے فاصلے پر تھا۔ اس نے اپنی پوزیشن نہیں چھوڑی۔

اسی شام نجف خان (جس نے مظفر آباد پر سکھوں کی مدد سے قبضہ کر رکھا تھا) کا ایک نجی خط سید صاحبؒ کے نام آیا۔ خط میں اس نے سید صاحبؒ کے لئے عقیدت و تحکیم کا اظہار کیا تھا اور لکھا تھا کہ وہ سکھوں کو مظفر آباد پر قبضہ کرنے کی غرض سے لایا تھا۔ اس کا مقصد انہیں سید صاحبؒ کے خلاف کھڑا کرنا نہیں تھا۔ اس نے یہ اطلاع بھی دی کہ شیر سنگھ کے ساتھ بارہ ہزار ہندو بچے ہیں اور لکھا تھا کہ اگر سید صاحبؒ سکھوں سے مقابلہ کے لئے خود کو تیار نہیں پاتے ہوں تو وہ پہاڑوں میں مراجعت اختیار کر کے سکھوں کی پہنچ سے دور ہو جائیں۔ (۱۰۱) اس نے مزید یہ بھی لکھا کہ شیر سنگھ نے ہتھیار اور دیگر سامان جنگ خیمے میں اس کی نگرانی میں چھوڑا ہے اور سید صاحبؒ شب خون مار کر اس پر قبضہ کر سکتے ہیں جس میں وہ ان کی مدد کرے گا۔ سید صاحبؒ نے اپنے رفقاء کے سامنے وہ خط پڑھوایا۔ ان سے مشورہ کیا اور صورت حال کے سب پہلوؤں پر غور کیا۔

سید صاحبؒ نے شب خون نہ مارنے کا فیصلہ کیا۔ وہ نجف خان کو پہلے سے نہیں جانتے تھے اور اس کے مشورہ پر اس طرح سے بھروسہ کر لینا خلاف مصلحت تھا۔ آخر کار نجف خان سکھوں کا (۱۰۱) مجاہدین کی تعداد ایک ہزار تھی اور چونکہ وہ پشاور سے بالاکوٹ پہاڑی راستوں سے آئے تھے اس لئے وہ اپنے ساتھ بڑے اور وزنی ہتھیار نہیں لائے تھے۔

حلیف تھا۔ انہوں نے جنگ سے ہٹ جانے اور پہاڑوں میں مراجعت اختیار کر کے خود کو بچا لینے کے مشورہ کو بھی رد کر دیا۔ اس طرح سید صاحبؒ اور مجاہدینؒ تو محفوظ ہو جاتے لیکن سکھ مقامی لوگوں کو جہاد و برباد کر دیتے۔ تیسرا راستہ سکھوں سے اسی جگہ جنگ کرنے کا تھا اور سید صاحبؒ نے اسی کے حق میں فیصلہ کیا۔ جیسا کہ غلام رسول مہر نے لکھا ہے: ”اس موقع پر یہی مناسب تھا کہ تدبیر کا پہلو اختیار کرنے کے بجائے شجاعت کے تقاضوں کو مقدم رکھا جاتا۔“ (۱۰۲)

سید ابوالحسن علی ندوی لکھتے ہیں: ”جنگ کے سلسلے میں ایک مقام ضرور ایسا آتا ہے جہاں فیصلہ کن جنگ اور ثبات و استقامت کی ضرورت ہوتی ہے۔“ (۱۰۳) وہ مقام سید صاحبؒ کے لئے بالاکوٹ میں آپہنچا تھا۔ اکثر مقامی سرداران کے ساتھ تھے۔ پھر بالاکوٹ اوپنچائی پر ہونے کی وجہ سے ایک انتہائی محفوظ مقام تھا۔ سید صاحبؒ نے ٹوٹک کے حکمران نواب وزیر اندولہ کو ایک خط میں چند دن قبل ہی لکھا تھا: ”چونکہ یہ مقام (بالاکوٹ) نہایت محفوظ ہے، (سکھ) لشکر خدا کے فضل سے یہاں تک نہیں پہنچ سکتا۔ اگر مجاہدین خود پیش قدمی کریں اور کل کر لڑیں تو جنگ ہو سکتی ہے۔“ (۱۰۴) ان سب باتوں پر غور و خوض کے بعد سید صاحبؒ نے سکھوں سے بالاکوٹ میں ایک فیصلہ کن جنگ لڑنے کا فیصلہ کیا اور اپنے رفقاء سے فرمایا: ”آب کفار کے ساتھ یہیں لڑیں گے۔ اسی میدان میں لاہور ہے اور اسی میں جنت۔“ (۱۰۵)

بالاکوٹ پر حملہ کرنے کے لئے سکھوں کو مٹی کوٹ سے اتر کر ایک میدان پار کرنا ہوتا۔ سید صاحبؒ نے اس میدان میں کافی پانی چھوڑنے کا حکم دیا جس سے پورے میدان میں کچھڑ ہو گیا اور سکھوں کا اس کو عبور کرنا دشوار ہو گیا۔ مجاہدین میدان سے بلندی پر بالاکوٹ میں تھے اور انہوں نے جنگی اہمیت کے نقطہ نظر سے مختلف مقامات پر مورچے قائم کر رکھے تھے۔ اس طرح صورت حال یہ ہو گئی کہ بالاکوٹ پر حملہ کرنے کے لئے جو سکھ میدان میں اترتے، وہ مجاہدین کے نشانے پر ہوتے اور انہیں حفاظت کے لئے کسی چیز کی آڑ لینے کا موقع نہیں ملتا۔ سید صاحبؒ نے جنگ میں خود اپنے ہاتھ میں کمان لینے کا فیصلہ کیا۔ ان سب مورچوں سے جو سکھوں کے مٹی کوٹ پہنچ جانے کے بعد غیر ضروری ہو گئے تھے مجاہدین کو واپس بلا لیا گیا۔ سید صاحبؒ نے اس بل کو جو مجاہدین نے ندی کے پار

(۱۰۲) مہر سید احمد شہید، ۷۵۶۔

(۱۰۳) ندوی، میرٹ سید احمد شہید، حصہ دوم، ص ۲۲۰۔ نوٹ ۱۔

(۱۰۴) مہر سید احمد شہید، ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ (۱۰۵) مہر سید احمد شہید، ۷۵۳۔

جانے کے لئے بنایا تھا، منہدم کر دینے کا حکم دیا تاکہ جنگ کے وقت سکھاتے استعمال نہ کر سکیں۔ اور ان سب تدابیر کے اختیار کرنے کے بعد انہوں نے سارے مجاہدین کو تلقین کی کہ وہ الحاح اور اخلاص کے ساتھ دعا و استغفار میں مشغول رہیں۔

رات کے چھپنے پر سید صاحبؒ حسب معمول تہجد کے لئے بیدار ہوئے اور نماز و ذکر میں مشغول رہے۔ صبح کی نماز کے لئے وہ مسجد تشریف لائے اور امامت کی نماز کے بعد وہ مسجد میں ہی انفرادی طور پر ذکر و دعا میں مشغول رہے۔ طلوع آفتاب کے کچھ دیر کے بعد انہوں نے اشراق کی نماز ادا کی۔ اس کے بعد وہ مسجد سے باہر تشریف لائے اور جہاد میں شرکت کی تیاری کرنی شروع کر دی۔ انہوں نے لب تر شوائے، بالوں میں گنگھی کی، آنکھوں میں سرمہ لگایا، لباس تبدیل کیا، ہتھیار زیب تن کئے اور مسجد، جو بالاکوٹ کے بالائی حصے میں تھی، تشریف لائے۔ ان کے ساتھ دو رائل برادر مجاہد تھے۔ وہ عموماً جنگ کے موقع پر دورا نقل بردار مجاہد اپنے ساتھ رکھتے تھے جو رائل میں گولیاں ڈال کر انھیں دیتے تھے۔ وہ اتنی تیزی سے قاتر کرتے تھے کہ ایک مجاہد اس کام کے لئے ناکافی ہوتا تھا۔

اطلاع پہنچی کہ سکھ فوج نے بالاکوٹ کی طرف پیش قدمی کر دی ہے اور مجاہدین کے مورچوں پر فائر کرنا بھی شروع کر دیا ہے۔ سید صاحبؒ نے ہدایت دی کہ مجاہدین بھی اپنے مورچوں سے سکھوں پر گولیاں چلائیں، لیکن عام حملہ کے لئے سید صاحبؒ کے حکم کا انتظار کیا جائے۔ یہ فرما کر وہ مسجد کے والان میں تنہا اللہ تعالیٰ سے دعا میں مشغول ہو گئے۔ تھوڑی ہی دیر کے بعد وہ مسجد سے باہر آئے اور میدان جنگ کی طرف بڑھے۔ ارباب بہرام خان ان سے چند قدم آگے چل رہے تھے۔ دادا ابوالحسن نے اسلامی علم بلند کیا اور سید صاحبؒ کے آگے ہو گئے۔ پھر ہندو بچیوں کا ایک دستہ جن کے پاس دور مار کرنے والی ہندو قیں تھیں، ان کے آگے پوزیشن لے کر چلنے لگا۔ فوراً ہی قرابین (نزدیک مار کرنے والی ہندو ق) سے لیس سپاہیوں کا ایک دستہ بھی آکر ان میں شامل ہو گیا۔ سید صاحبؒ نے ”اللہ اکبر“ کا نعرہ بلند کیا جو اس بات کا اعلان تھا کہ وہ جنگ میں شریک ہو رہے ہیں۔ اس کے بعد وہ تیز رفتاری کے ساتھ مجاہدین کے سب سے آگے والے مورچہ کی طرف بڑھے۔ وہ مسلسل دھیمی آواز سے ”اللہ اکبر“ کہتے جا رہے تھے۔ وہ اپنے رفقاء کے ساتھ مجاہدین کے سب سے آگے کے مورچہ پر پہنچے اور وہاں انہوں نے اور ان کے رفقاء خاص نے ایک بڑی چٹان کی آڑ میں مورچہ بنا لیا۔ وہاں سے وہ حملہ آور سکھ فوج کا بخوبی جائزہ لے رہے تھے۔

مجاہدین اپنے اپنے مورچوں سے فائر کر رہے تھے، لیکن عمومی حملہ کے لئے انہیں سید صاحب کی جانب سے ہدایت کا انتظار تھا۔

اس وقت سکھ فوجوں کی ایک اچھی خاصی تعداد اوٹھی کوٹ کی پہاڑی سے نیچے اتر کر میدان میں پہنچ چکی تھی اور بالا کوٹ کی طرف بڑھ رہی تھی۔ باقی فوج بھی مٹی کوٹ سے اتر رہی تھی۔ پوری فوج نے ایک ساتھ مجاہدین پر حملہ کرنے کا فیصلہ کیا تھا۔ جب سکھوں کا پہلا دستہ زد و پرا گیا تو سید صاحب نے اپنے ساتھ کے ہندوؤں کے دستے کو اس پر فائر کرنے کا حکم دیا۔ ہندوؤں اور شاہین بردار مجاہدین نے ایک ساتھ سکھوں پر فائر کیا اور انہیں گولیوں پر رکھ لیا۔ سکھ کھلے میدان میں تھے، اس لئے ان میں سے بہت سے سپاہی قتل و زخمی ہو گئے۔ دو سپاہیوں نے جو سکھ فوج کے علم بردار تھے، سینے پر گولی کھائی اور مردہ گر پڑے۔ اگرچہ دوسرے سکھ سپاہیوں نے فوراً علم اٹھالیا اور اسے دوبارہ بلند کیا، لیکن تھوڑی ہی دیر کے لئے علم کو گرتے دیکھ کر سکھ فوج تذبذب کا شکار ہو گئی اور اس کا حوصلہ مجروح ہوا۔ سید صاحب نے بس اسی لمحہ کو جس میں سکھ فوج اچانک تذبذب اور کم حوصلگی کا شکار ہو گئی تھی، عمومی حملہ کے لئے مناسب سمجھا اور ”اللہ اکبر“ کا پر شکوہ نعرہ بلند کرتے ہوئے اپنے مورچے سے نکل کر سکھوں پر حملہ آور ہوئے۔ اس کے ساتھ ہی مجاہدین کی طرف سے عام حملہ کر دیا گیا۔ (۱۰۶)

مجاہدین کا حملہ انتہائی شدید تھا۔ سکھ ان کے سامنے ٹھہر نہ سکے۔ وہ پیچھے ہٹے اور واپس مٹی کوٹ کی پہاڑی پر چڑھنا چاہا۔ سید جعفر علی نقوی کے مطابق:

سید صاحب اور آپ کے ساتھی بجلی اور آگ سے بھی زیادہ چیزی کے ساتھ سکھوں کے سر پر پڑے۔ ان (سکھوں) میں سے بعض نے نیزہ و شمشیر اٹھانے کا حوصلہ کیا، باقی بھاگ نکلے۔ لیکن راہ گریز کہاں تھی؟ وہ پہاڑ کے نیچے اتر چکے تھے اور دوڑ کر پہاڑ پر چڑھ نہیں سکتے تھے۔ بس جتنے نیچے اترے تھے، مارے گئے۔ (۱۰۷)

جو سکھ فوجی اب تک پہاڑی پر تھے، وہ لگا تار گولیاں چلا رہے تھے، لیکن ان کی گولیاں مجاہدین کے ساتھ سکھوں کو بھی زخمی کر رہی تھیں۔ ایک مجاہد میاں عبدالقیوم کہتے ہیں کہ جب حملہ آور سکھ مجاہدین سے پندرہ، بیس قدم پر آ پہنچے تو ہندوؤں نے ”اللہ اکبر“ کے نعرے کے ساتھ ان پر باڑھ ماری، دوسری باڑھ ان پر فوراً ہی قرائین برداروں نے ماری۔ ان گولیوں سے سکھوں کی ایک بڑی تعداد جو زد و پرتھی، قتل یا زخمی ہو گئی۔ جو بچے وہ غیر منظم طریقے سے پیچھے ہٹے۔ مجاہدین نے اس

(۱۰۶) مہر، سید احمد شہید، ۸۵۱-۸۵۲، بحوالہ تواریخ ہزارہ پدمسمر کار دولت مدائن از مہتاب سنگھ۔

(۱۰۷) مہر، سید احمد شہید، ۷۷-۷۸، بحوالہ منظرہ۔

صورت حال کا فائدہ اٹھاتے ہوئے ان کا تعاقب کیا اور ان میں سے بہت سے سپاہیوں کو قتل کر دیا۔ (۱۰۸) ایک دوسرے مجاہد محمد امیر خان قصوری بیان کرتے ہیں: ”سید صاحبؒ کے حملے نے بڑی سیف سکوں کو پہاڑی جڑ میں کاٹچا دیا تھا۔ وہ پہاڑ پر چڑھ رہے تھے۔ غازی ان کی ٹانگیں پکڑ پکڑ کر کھینچنے اور تلواریں مار مار کر ختم کرتے جاتے۔“ (۱۰۹) مہتاب سنگھ لکھتے ہیں:

سنگھ ادا لپٹا ہو گئے۔ آخر کو شیر سنگھ نے خود تلوار میدان سے نکالی اور آگے بڑھا۔ مہتاب سنگھ اسے روکنا تھا کہ تنہا آگے جانا مناسب نہیں۔ کئی سنگھ اس وقت کچھ نہیں سنتا تھا اورنگی تلوار ہاتھ میں لئے دس، بارہ قدم آگے بڑھ گیا۔ جو سنگھ مقابلے سے واپس آ رہے تھے، انہیں پتھر مار مار کر اوروں کا گالیاں دے دے کر گھبراتا تھا۔ (۱۱۰)

شیر سنگھ نے فوراً اپنے خاص کمانڈر شام سنگھ، پرتاپ سنگھ اور عطر سنگھ کیلئے دالے کو مجاہدین پر گولیاں برسانے کا حکم بھیجا۔ انہوں نے حکم کی تعمیل کی، لیکن میدان میں چونکہ سنگھ اور مجاہدین ملے جلے تھے، ان کی گولیاں سکوں کو بھی گھائل کر رہی تھیں۔ تھوڑی ہی دیر میں مٹی کوٹ کی پہاڑی کے دامن میں گھسان دست بدست جنگ شروع ہو گئی۔ سید صاحبؒ بھی وہیں تھے اور مجاہدین کی سب سے آگے کی صف میں تھے۔ (۱۱۱)

اس وقت جب مجاہدین سکوں پر کاری ضرب لگانے میں کامیاب ہو چکے تھے اور میدان جنگ میں ان کا غلبہ تھا، اچانک ایک ایسی بات غیر متوقع طور پر سامنے آ گئی جس نے جنگ کا پانسہ پلٹ دیا۔ جنگ جاری تھی کہ مجاہدین نے محسوس کیا کہ نہ تو وہ سید صاحبؒ کو دیکھ پا رہے ہیں اور نہ ہی ان کا علم میدان میں کہیں نظر آ رہا ہے۔ ایک مجاہد محمد امیر خان قصوری بیان کرتے ہیں:

لڑتے لڑتے ہم لوگوں نے پیچھے پھر کر دیکھا تو نہ امیر المؤمنین کا نشان نظر آیا، نہ آپ دکھائی دے۔ (۱۱۲)

اس بات سے مجاہدین بہت مضطرب ہو گئے اور حالت مضطرب میں ایک دوسرے سے سید صاحبؒ کے بارے میں استفسار کرنے لگے۔ جب انہیں یہ خطرہ محسوس ہوا کہ سید صاحبؒ نہیں میدان جنگ میں ڈھکی ہو کر گر گئے ہوں گے یا شہید ہو گئے ہوں گے، تو وہ بے چین ہو کر اپنے مورچوں سے باہر نکل آئے اور دیوانہ وار انہیں تلاش کرنے لگے۔ الٹی بخش رام پوری بیان کرتے ہیں کہ میدان جنگ

(۱۰۸) مہر، سید احمد شہید، ۷۷، ۷۸، بحوالہ منظور۔ (۱۰۹) مہر، سید احمد شہید، ۷۷، ۷۸، بحوالہ منظور۔

(۱۱۰) مہر، سید احمد شہید، ۷۷، ۷۸، بحوالہ توارث خیرارہ، از مہتاب سنگھ۔

(۱۱۱) مہر، سید احمد شہید، ۷۷، ۷۸، بحوالہ وقائع احمدی۔ (۱۱۲) مہر، سید احمد شہید، ۷۷، ۷۸، بحوالہ وقائع احمدی۔

میں حافظ عبداللطیف نانوتوی روتے ہوئے ان کے پاس آئے اور پوچھا: ”امیر المومنین کہاں ہیں؟“ جب انہوں نے لاعلمی کا اظہار کیا تو حافظ عبداللطیف روتے ہوئے ست بنائے کے نالے کی طرف چلے گئے۔ امیر الدین بڑھا نودی نے بتایا کہ جب وہ جنگ میں مشغول تھے تو اسلامپا کے حافظ عبداللہ ان کے پاس سید صاحب کو پوچھتے ہوئے آئے اور جب انہوں نے لاعلمی ظاہر کی تو وہ روتے ہوئے پیچھے کے مورچوں کی طرف چلے گئے۔ نجم الدین شکار پوری کہتے ہیں کہ جنگ کے درمیان مرزا احمد بیک پنجابی اٹھنکی پریشان ان کے پاس آئے اور ان سے پوچھا: ”امیر المومنین کہاں ہیں؟“۔ (۱۱۳)

شروع میں مجاہدین کا خیال تھا کہ سید صاحب مٹی کوٹ کے نالے والے مورچہ میں ہیں جہاں گھسسان جنگ ہو رہی تھی۔ شیر محمد خان رام پوری نے شیخ وزیر پھلتی سے پوچھا: ”حضرت کا حال معلوم ہے، کہاں ہیں؟“ انہوں نے جواب دیا: ”میں نے نہیں دیکھا لیکن لوگوں سے سنا ہے کہیں اس نالے میں ہیں۔“ شیخ حفیظ اللہ دیوبندی نے مولانا شاہ اسماعیل کو سکھوں پر گولیاں چلاتے دیکھا اور دور سے ہی پکار کر پوچھا: ”مولانا صاحب! حضرت امیر المومنین کہاں ہیں؟“ مولانا نے جواب دیا: ”شور نہ کرو، سکھ سنتے ہیں۔ حضرت آگے نالے میں ہیں۔“ (۱۱۴)

مجاہدین کی صفوں میں اس انتشار نے سکھوں کو پھیلنے کا موقعہ دے دیا۔ انہوں نے اپنے آپ کو منظم کیا اور دوبارہ مستحضر کر مجاہدین پر حملہ کیا۔ مجاہدین کے لئے جنگ پر دھیان مرکوز رکھنا ناممکن تھا۔ انہیں یہ اندیشہ چلن کئے ہوئے تھا کہ ان کا محبوب قائد جو انہیں جان سے زیادہ عزیز تھا، میدان جنگ میں کہیں زخمی یا شہید گرا ہوا ہوگا۔ وہ دیوانہ وار میدان جنگ میں سید صاحب کو تلاش کرتے پھرتے تھے۔ اس بات نے انہیں سکھوں کا آسان نشانہ بنادیا۔ سید جعفر علی نقوی لکھتے ہیں:

دوران جنگ میں سید صاحب کی تم شدگی کا سن کر جاں نثار اراکات مندوں نے لڑائی سے ہاتھ کھینچ لیا اور بے قرار ہو کر آپ کی تلاش میں سو بہ سو پھرنے لگے۔ سکھوں کی گولیاں، جو شہرت شہادت سے لبریز تھیں، کھانکھا کر رحمت الہی کی آغوش میں پہنچنے رہے۔ (۱۱۵)

میاں عبدالقیوم بیان کرتے ہیں کہ جب سکھوں نے مستحضر کر دوبارہ حملہ کیا تو مجاہدین کی ایک مختصر جماعت میدان میں ان کے مقابلے میں ٹھہری رہی۔ باقی مجاہدین سید صاحب کی تلاش میں پریشان پھرنے لگے۔ جب انہوں نے سید صاحب کو اس چٹان کے پیچھے نہیں پایا جہاں انہیں

(۱۱۳) مہر سید احمد شہید، ۷۶-۷۸، بحوالہ واقع احمدی۔

(۱۱۴) مہر سید احمد شہید، ۸۱-۸۲، تفصیلات کے لئے مزید دیکھئے ۷۶-۷۸۔

(۱۱۵) مہر سید احمد شہید، ۸۳، بحوالہ منظور۔

دیکھا گیا تھا تو وہ پورے میدان جنگ میں سر اسیسہ پھرنے لگے۔ سکھوں کی گولیاں برس رہی تھیں جن سے وہ بڑی تعداد میں شہید ہوئے۔ (۱۱۶)

سید صاحبؒ کی شہادت

جیسا کہ بعد میں سامنے آنے والے حقائق سے پتہ چلتا ہے، سید صاحبؒ نے سکھوں پر حملہ کیا اور مٹی کوٹ کے دامن میں ہلہ کر کے پہنچ گئے۔ وہاں پر ایک نالا تھا اور پسپائی کے بعد وہیں سے سکھ واپس مٹی کوٹ کی پہاڑی پر چڑھنے کی کوشش کر رہے تھے۔ لعل محمد جگدیش پوری کا بیان ہے کہ ”حضرت علیہ الرحمۃ نالے میں پہنچے جہاں سکھوں کا بڑا ہجوم تھا اور تلوار، بندوق جاتین سے چلنے لگیں۔“ حافظ وجیہ الدین باغپتی کہتے ہیں کہ انہوں نے سید صاحبؒ کو نالے میں سکھوں سے لڑتے دیکھا۔ جب سید صاحبؒ نے فائر کرنے کے لئے بندوق اپنے شانے سے لگا لی تو حافظ وجیہ الدین نے ان کی انگلی پر خون کا نشان دیکھا اور سمجھ لیا کہ وہ زخمی ہو گئے ہیں۔ انہیں اندازہ ہوا کہ گولی شاید آپ کے مونڈھے میں لگی ہے۔ بعض دیگر مجاہدین کی روایت ہے کہ سید صاحبؒ سر میں ایک پتھر کی چوٹ سے زخمی ہو گئے تھے۔ بابا بہرام خان تنولی کی روایت ہے:

غازیوں نے دشمن کو مار مار کر دامن کوہ تک میدان صاف کر دیا۔۔۔ سید صاحبؒ دامن کوہ میں اپنی جماعت میں ایک پتھر پر کھڑے تھے۔ دشمن کی گولیوں کی بوچھاڑ آئی۔ پھر دیکھا تو سید صاحبؒ پتھر پر نہ تھے۔ سب ساتھی بھی شہید ہو گئے، مگر میں نے اپنی آنکھ سے انہیں مگرے نہ دیکھا اور نہ ہی ان کی نعش دیکھی۔ نہ ساتھیوں میں سے کسی نے آپ کو مگرے ہوئے یا بے جان پڑے ہوئے دیکھا۔ (۱۱۷)

چونکہ سید صاحبؒ کو کسی نے زخم کھا کر مگرے ہوئے نہیں دیکھا (ان کے سارے رفقاء بھی یک بارگی ان کے ساتھ شہید ہو گئے تھے اور ان میں کوئی بھی اس واقعہ کو بیان کرنے کے لئے زندہ نہ بچا)، مجاہدین انہیں میدان جنگ میں تلاش کرتے پھرے اور اس حالت میں بہت سے مجاہدین سکھوں کی گولیوں کا شکار ہو گئے۔ مولانا شاہ اسماعیلؒ جیسے عالم اور عہد سپہ سالار کی بھی یہی حالت تھی۔ لعل محمد جگدیش پوری بیان کرتے ہیں کہ مولانا شاہ اسماعیلؒ ان کی طرف آئے۔ اس وقت ایک راتقل ان کے کندھے سے لٹک رہی تھی اور ایک تنگی تلوار ان کے ہاتھ میں تھی اور ان کی پیشانی خون آلود تھی۔ انہوں نے لعل محمد سے پوچھا: ”امیر المؤمنین کہاں ہیں؟“ لعل محمد نے اپنے داہنے

ہاتھ سے اشارہ کیا کہ اس ہجوم میں ہیں۔ یہ سن کر مولانا اس طرف یہ کہتے ہوئے چلے گئے۔ ”بھائی! میں تو وہیں جاتا ہوں۔“ (۱۱۸)

اچانک مجاہدین میں یہ خبر پھیل گئی کہ سید صاحب زخمی ہو گئے ہیں اور انہیں کچھ دہی خواہ مقامی گوجروں نے میدان جنگ سے نکال لیا ہے اور پہاڑوں میں لے گئے ہیں۔ کسی شخص نے یہ آواز بلند مجاہدین کو پکار کر کہا کہ وہ میدان جنگ سے نکل کر اوپر پہاڑوں پر آ جائیں جہاں سید صاحب کو زخمی حالت میں لے جایا گیا ہے۔ اس آواز کو سنتے ہی مجاہدین کی ایک بڑی تعداد پہاڑوں کی طرف لپکی اور میدان جنگ میں صرف تھوڑے سے مجاہدین مٹی کوٹ کی پہاڑی کے دامن میں لڑتے ہوئے رہ گئے۔ مجاہدین کی شکست اب سامنے آ چکی تھی۔ چند ذمہ دار مجاہدین، جیسے سید جعفر علی نقوی، امان اللہ خان کھنوی اور شیخ ولی محمد، نے فوراً ایک جگہ جمع ہو کر یہ فیصلہ کیا کہ مجاہدین کو میدان جنگ سے ہٹا کر بالاکوٹ میں جمع کیا جائے اور وہاں ایک دفاعی مورچہ قائم کیا جائے۔ لیکن اس سے پہلے کہ وہ اس فیصلے پر عمل کرتے، سکھوں کا ایک دستہ بالاکوٹ میں داخل ہو چکا تھا۔ مجاہدین نے سخت بٹا کے مارے میں مورچہ قائم کرنے کی کوشش کی، لیکن سکھ وہاں بھی پہنچ چکے تھے۔ سکھ فوج نے بالاکوٹ میں آگ لگا دی۔ مجاہدین کے لئے اب کسی محفوظ مقام کی طرف نکل جانے کے علاوہ اور کوئی راستہ نہیں رہا تھا۔ ایک امید اس وقت بھی ان کا دل تھامے ہوئی تھی کہ سید صاحب جب کسی جگہ محفوظ ہیں تو ان کی قیادت میں وہ دوبارہ دشمنوں سے جنگ کر سکیں گے۔

جنگ ختم ہو جانے کے بعد جب سکھوں نے وہاں اپنا کنٹرول قائم کر لیا تو شیر سنگھ نے سید صاحب کی شہادت کی تصدیق کرنی چاہی۔ اگر سید صاحب زندہ تھے تو وہ اس فتح کو مکمل نہیں مان سکتا تھا۔ اس نے اپنے لوگوں کو سید صاحب کی لاش میدان جنگ میں ڈھونڈنے کی ہدایت دی۔ ایک لاش اس کے پاس لائی گئی اور کئی لوگوں نے پہچانا کہ وہ سید صاحب کی لاش ہے۔ ایک شریف انسان کی روایت کو برقرار رکھتے ہوئے شیر سنگھ نے اپنے مقتول دشمن کا احترام کیا، ایک دو سالہ ان (۱۱۸) مہر سید احمد شہید، ۹۱ء۔ مہر نے سید صاحب کی شہادت کی ان تفصیلات کو رد کیا ہے جو بیلیو دیوان امرتا جھ اور مرزا حیرت نے پیش کی ہیں (دیکھیے ۸۳ء۔ ۸۵ء، نوٹ فوٹ ۱)۔ مثلاً دیوان امرتا جھ نے ظفر نامہ میں لکھا ہے کہ مولانا شاہ اسماعیل اور مولانا عبدالحی میدان جنگ میں سید صاحب سے پہلے شہید ہوئے، حالانکہ مولانا عبدالحی کا انتقال بہت پہلے خبر میں ہو چکا تھا۔ امرتا جھ یہ بھی لکھتے ہیں کہ سید صاحب گھوڑے پر سوار میدان جنگ میں داخل ہوئے۔ یہ بھی صحیح نہیں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ پہاڑی علاقے کے نشیب و فراز کی وجہ سے جنگ بالاکوٹ میں کسی نے بھی گھوڑا استعمال نہیں کیا۔

کی لاش مبارک پر ڈال دیا اور دو تھان خاصے کے اور پچیس روپے مسلمانوں کو دئے کہ جس طرح مسلمانوں کا دستور ہے، کفن دے کر اس کو دفن کر دیں۔ اس نے ایک مصور کو سید صاحبؒ کی تصویر بنانے کا بھی حکم دیا تا کہ وہ اسے لاہور لے جا کر نجیت سنگھ کو دکھاسکے۔ رنجیت سنگھ کو جب وہ تصویر دکھائی گئی تو اس نے سید صاحبؒ کی شبیہ دیکھ کر آفریں کہا اور ستائشی الفاظ کہے۔ دیوان امر ناتھ اپنی کتاب ”سفر نامہ“ میں لکھتے ہیں کہ انہوں نے وہ تصویر دیکھی تھی۔ (۱۱۹)

اس طرح سید صاحبؒ کی جد و جہد کا باب اول اختتام کو پہنچا۔ انہوں نے بالاکوٹ میں جان دی، لیکن وہ شعلہ ایمان جو انہوں نے اپنے رفقائے سینے میں فروزاں کر دیا تھا، ان کے خون شہادت سے بھی بجھ نہ سکا۔ مجاہدین نے سید صاحبؒ کی شہادت کے فوراً بعد اپنے آپ کو منظم کیا اور ان کے مقصد حیات اور نصب العین کی حفاظت کے لئے سید پیر ہو گئے۔ انہوں نے مسلسل ایک صدی سے زیادہ مدت تک احیاء اسلام کے لئے جس طرح قربانی دی وہ تاریخ ملل میں اخلاص، ہمت اور حوصلہ کا ایک نہایت ہی قیمتی باب ہے۔ سید صاحبؒ کی شہادت کے بعد مجاہدین نے ان کے نصب العین کو کس طرح اپنے خون سے سینچا، یہ ایک علیحدہ کتاب کا موضوع ہے۔ اس کتاب میں آئندہ ابواب میں اس بات کا جائزہ لیا جائے گا کہ سید صاحبؒ کی تحریک احیاء اسلام کے اثرات کتنے وسیع اور عمیق تھے۔ یہ ایک ایسا پہلو ہے جو آج مسلمانوں کی نگاہ سے اوجھل ہونے لگا ہے۔ اگر خدا خواستہ اس تحریک سے مسلمانوں کا علمی اور ایمانی رشتہ کٹ گیا تو یہ امت مسلمہ کے لئے ایک عظیم خسارہ ہوگا۔ جیسا کہ غلام رسول مہر نے لکھا ہے:

سید صاحبؒ کی تحریک کا آخری باب بالاکوٹ کا شہادت زار تھا، بلکہ یہ (تحریک)

بدستور قائم و استوار رہی اور اس کے نتائج بڑے ہی دور رس تھے۔ (۱۲۰)



﴿دوسرا باب﴾

بنیادی ارکان دین کا احیاء

(سید صاحب) کی تحریک خالص دینی تھی۔ وہ مسلمانوں کو سلطنتیں دلانے کے لئے نہیں،
صرف سچے مسلمان بنانے کے لئے اٹھے تھے۔ سلطنتیں اسلامیت کا شرف تھیں۔

غلام رسول مہر، جماعت مجاہدین

اس باب میں سید صاحبؒ کی تحریک احیاء اسلام کے صرف ان پہلوؤں پر روشنی ڈالی جائے گی جن کا تعلق اسلام کے بنیادی ارکان سے ہے۔ ان کے ان اصلاحات کا جائزہ جن کا تعلق مسلمانوں کے اخلاقی، سماجی اور سیاسی زندگی سے ہے، آئندہ ابواب میں علیحدہ علیحدہ لیا جائے گا تاکہ اس تحریک کے گہرے اور دیرپا اثرات کا ایک مجموعی خاکہ مرتب طور پر سامنے آ سکے۔

۱۔ ایمان

سید صاحبؒ نے اپنی تحریک کے ذریعہ مسلمانوں کو اس بات کی انتہائی قوت کے ساتھ دعوت دی کہ وہ توحید و سنت کو فکری اور عملی حیثیت سے مکمل طور پر اپنائیں اور شرک و بدعت سے متاثر ہر فکر و عمل کو یکسر ترک کر دیں۔ جیسا کہ اسمتھ (W.C. Smith) نے لکھا ہے: ”(سید صاحبؒ) کی تحریک کا آغاز دین میں ہر انحراف کی تکمیل کے ساتھ ہوا اور اس میں اسلام کی صحیح اور خالص تعلیمات کی روشنی میں ہر نئے اضافہ و تخفیف سے انکار کیا گیا تاکہ رسولِ عربیؐ کے ذریعہ پیش کیا گیا سادہ اسلام پھر سے سماج میں قائم کیا جاسکے۔“ (۱۲۱)

سید صاحبؒ کا اپنی دعوت میں اسلام کی خالص تعلیمات پر زور اور اس کے وسیع، دیرپا اور

(۱۲۱) ڈبلیو۔ سی۔ اسمتھ، ہوڈورن اسلام ان اٹھیا، ۱۱ (انگریزی)۔

دور رس نتائج ایسے ناقابل تردید حقائق تھے کہ بہت سے علماء نے انہیں اس صدی کا مجدد تسلیم کیا۔ مثلاً مولانا کرامت علی جون پوری سید صاحب کو ”تیرہویں صدی ہجری کا مجدد“ قرار دیتے ہیں اور یہ مانتے ہیں کہ اس زمانے میں وہ سارے مسلمانوں کو رشد و ہدایت پر ڈالنے والے تھے۔ (۱۲۲)

سید صاحب کی مثالی شخصیت

سید صاحب کی تعلیمات کی اثر انگیزی کا بڑا سبب یہ تھا کہ وہ خود اپنی زندگی میں انتہائی اہتمام اور اخلاص کے ساتھ قرآن کی تعلیمات اور رسول اللہ ﷺ کی سیرت مبارکہ پر عمل کرتے تھے اور ان سے معمولی سے معمولی انحراف بھی انہیں ہرگز گوارا نہ تھا۔ نواب وزیر الدولہ کہتے ہیں کہ سید صاحبؒ کی ایک اہم خصوصیت ان کا قرآن کا علم اور اس پر پورے اہتمام کے ساتھ عمل تھا۔ (۱۲۳) ان کی فطرت سلیم اسلام کی سچی تعلیمات سے ذرا بھی انحراف کی تحمل نہیں ہو سکتی تھی۔ اللہ کی رضا و خوشنودی حاصل کرنا ان کی زندگی کا واحد نصب العین تھا اور ان کی نگاہ میں یہ مقصد عظیم سنت نبوی ﷺ پر پوری ہمت اور اخلاص سے عمل کرنے سے ہی حاصل ہو سکتا تھا۔ یہی ان کا عقیدہ تھا اور اسی پر ان کا عمل تھا۔ ایک موقع پر انہوں نے اس حقیقت کا اظہار ان الفاظ میں کیا تھا: ”میں نے مدۃ العمر آنے جانے، لینے دینے، اٹھنے بیٹھنے، حرکت و سکون، غصہ و بردباری، قہر و مہر، کھانے پینے، پہننے اور سوار ہونے کا کوئی کام نہیں کیا جس میں رضائے الہی کی نیت نہ ہو اور کوئی کام میں نے نفس کے تقاضے اور خواہش سے نہیں کیا۔“ (۱۲۴)

اس طرح جب سید صاحبؒ ”مجسم شریعت اور سراپا اتباع سنت“ (۱۲۵) بن کر سامنے آئے تو مولانا عبدالحی بڑھانویؒ، مولانا شاہ اسماعیل دہلویؒ اور مولانا محمد یوسف پھلپی جیسے نابغہ روزگار نے (۱۲۲) کرامت علی، مشکوٰۃ رحمت، بحوالہ ندوی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۵۲۸-۵۲۹۔ مولانا حسین احمد علی بھی انہیں مجدد تسلیم کرتے ہیں (تمہید، عبد اللہ عباس ندوی، تذکرہ سید احمد شہیدؒ از محمد حزہ حسنی، ۱۳-۱۴)۔ ان کے علاوہ عظیم سید فخر الدین بھی سید صاحبؒ کو اپنی کتاب ”مہر جہاں تاب“ میں (بحوالہ ندوی) کا روان ایمان و عزیمت، ۱۲۸) اور مولانا سقاوت علی جون پوری بھی اپنی کتاب ”نصارح“ میں (بحوالہ ندوی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۵۲۵) اپنے وقت کا مجدد کہتے ہیں۔ اسلامی اصطلاح میں مجدد وہ شخص کہلاتا ہے جو غیر اسلامی نئی روایات اور طریقوں کی نشاندہی کر کے اسے اسلام سے خارج قرار دے اور اسلام کی صحیح اور خالص تعلیمات کو قائم کرے۔

(۱۲۳) ندوی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۵۱۰۔ (۱۲۴) ندوی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۵۱۱۔

(۱۲۵) ندوی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۵۱۳۔

جو حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ سے خاندانی تعلق رکھتے تھے اور خود اپنی اپنی حیثیت میں اس وقت علماء ہند کے درمیان آفتاب و ماہتاب کی حیثیت رکھتے تھے، ان کے ہاتھ پر بیعت کرنی اور انہیں اپنا روحانی مربی و راہنما تسلیم کر لیا۔ ان مخلص علماء دین نے بیعت کے بعد اپنے آپ کو سید صاحبؒ کی خدمت کے لئے ایسے وقف کر دیا جیسے غلام بے دام۔ جب سید صاحبؒ چلے تو یہ بزرگ ان کی پاکی کے پیچھے ننگے پاؤں دوڑتے۔ اس تعلیم و عقیدت کی وجہ صرف یہ تھی کہ ان کے علم میں اس زمانے میں رسول اکرم ﷺ کے اسوۂ حسنہ کا جامع نمونہ ہونے کی حیثیت سے سید صاحبؒ کا کوئی ہم سر نہ تھا۔ یہی وجہ ہے کہ ایک موقع پر سید صاحبؒ نے جب مولانا عبداللہ بڑھانویؒ سے کہا کہ اگر وہ ان میں سنت کے خلاف کوئی عمل دیکھیں تو انہیں فوراً متنبہ کر دیں، تو مولانا نے یہ تاریخی جواب دیا: ”حضرت میں آپ میں سنت کے خلاف کوئی بات دیکھوں گا تو آپ کے ساتھ ٹھہروں گا کہاں۔“ (۱۲۶)

شرک و بدعت کا رد

توحید و سنت سے اس مضبوط تعلق نے سید صاحبؒ کو اس مقام و منصب پر کھڑا کر دیا جہاں شرک و بدعت کے لئے ہرگز کوئی جگہ و محال نہیں تھی۔ انہوں نے بیاگ و بیاگ دہلی مسلمانوں کو شریعت مطہرہ کی پاک و صاف تعلیمات کی طرف پورے ایمان و یقین کے ساتھ بلایا اور انہیں شرک و بدعت کے ہر فعل اور رسم و رواج کو یکسر چھوڑ دینے کی دعوت دی۔ جب لوگ ان کے پاس بیعت کے لئے آتے تھے (اور ایسے لوگوں کا کثرت کی وجہ سے شمار مشکل تھا) تو سید صاحبؒ صرف دو باتوں پر ان سے بیعت لیا کرتے تھے: اول، توحید کو مکمل طور پر اپنانا اور شرک کی ہر بات کو ترک کر دینا، اور دوم، سنت پر پوری اہمیت سے عمل کرنا اور بدعت کے ہر عمل کو رد کرنا۔

سید صاحبؒ شرک و بدعت کے خلاف پوری قوت سے سینہ سپر تھے۔ اسی پران کا عمل تھا، اسی کی دعوت وہ خود دیتے تھے، اور اسی کے لئے اپنے رفقاء کو تاکید فرماتے تھے۔ وہ شرک و بدعت کو مسلم سماج سے منادینا چاہتے تھے۔ ایک مسترشد کے نام اپنے ایک خط میں وہ شرک و بدعت کی تعریف بھی بیان کرتے ہیں اور انہیں اس کے مٹانے کے لئے جدوجہد کی ترغیب بھی دیتے ہیں:

”شرک و بدعت کی تفصیل یہ ہے کہ فرشتوں، جنات، پیر و مرشد، استاد و شاگرد،

نبی دینی میں سے کسی کو مشکل کشاء، دافع بلا اور منافع کے حاصل کرانے پر قادر نہ سمجھے۔
 مسبب کو اللہ کی قدرت اور علم کے سامنے اپنی طرح عاجز و نادان سمجھے اور اپنی ضرورتوں کی
 طلب میں انتہاء، اولیاء، علماء اور ملائکہ میں سے ہرگز ہرگز کسی کی نذر نیاز نہ کرے۔

اور بدعت کے بارے میں وہ اسی والا نامہ میں فرماتے ہیں:

ترک بدعت کی تفصیل یہ ہے کہ تمام عبادات و معاملات اور امور معاش و معاشرت خاتم
 الانبیاء جناب محمد رسول اللہ ﷺ کے طریقے کو پوری قوت اور پابندی سے پکڑنا
 چاہئے۔ اور جو آپ کے بعد لوگوں نے بہت سی رسمیں ایجاد کر لی ہیں، مثلاً رسوم شادی
 و ماتم، قبروں کی زیب و آرائش، ان پر عمارتیں، خوانا، شادی کی تقریبات میں فضول
 خرچی و اسراف، تعزیہ سازی وغیرہ، ہرگز ان کو اختیار نہ کیا جائے اور حتی الامکان ان
 کے ازالے کی کوشش کی جائے۔ اولاً خود ان کو ترک کیا جائے، پھر ہر مسلمان کو اس سے
 اجتناب کی دعوت دی جائے۔ (۱۲۷)

سید صاحب کی مثالی شخصیت اور ان کی داعیانہ کوششوں نے مسلمانوں میں ایک دینی
 انقلاب برپا کر دیا۔ مولانا ولایت علی عظیم آبادی اس بات کی شہادت دیتے ہیں کہ سید صاحب کی
 اصلاحی کوششوں نے زمانے کی ایسی کاپلیٹ کر دی کہ نہایت قدیم اور گھٹی میں پڑی ہوئی غیر اسلامی
 رسوم کو لوگوں نے یکسر ترک کر دیا اور اسلامی احکامات کو سینے سے لگایا۔ وہ لکھتے ہیں: ”مکمل کلی شرک
 و بدعت کی تحقیق ہونے لگی اور پانچ پانچ سو برس کی رسومات بد جہان سے اٹھنے لگیں۔ اگر اس گروہ کا
 کوئی ادنیٰ مرید بھی ہے تو اس کو بھی تین چیزیں لازم ہوتی ہیں: شرک سے بھاگنا، نماز کی قید، شرع
 کی تعظیم۔“ (۱۲۸) مسلمانوں میں دین سے محبت اور اس کے احکام جاننے کا بڑا شوق پیدا ہو گیا:
 ”شرک و بدعت اور کفر کی رسم اور خلاف شرع کام سے لوگ باز آ گئے اور سب کو دین کی تلاش ہوئی
 اور وہی کتابیں جو تار و زکیاب تھیں، سو شہر گاؤں میں ہر کہیں گھر گھر پھیل گئیں۔“ (۱۲۹)

احیاء ایمان کا وسیع دائرہ

سید صاحب نے توحید و سنت کی بحالی اور شرک و بدعت کی پامالی کے لئے جو کوششیں یلغ
 فرمائی اور اسے بارگاہ الہی میں جو شرف قبولیت حاصل ہوئی، اس کے اثرات انتہائی حیرت انگیز اور
 (۱۲۷) ندوی، میرت سید احمد شہید، دوم، ۵۳۳، ۵۳۴۔ (۱۲۸) ندوی، میرت سید احمد شہید، دوم، ۵۳۸۔
 (۱۲۹) ندوی، میرت سید احمد شہید، دوم، ۵۳۹، بحوالہ مکاشفات رحمت از مولانا کرامت علی جوہری۔

نواب خان بہادر تہور جنگ کی صاحبزادی کی شادی نواب ارکاٹ سے ہوئی تھی۔ سید صاحبؒ کی تحریک احیاء اسلام سے متاثر ہو کر اس ٹیک طینت خاتون نے سارے غیر شرعی افعال سے توبہ کر لی تھی۔ جب ان کے شوہر نواب ارکاٹ نے ان پر بعض مردہ غیر شرعی رسوم پر عمل کرنے کے لئے دہاؤ ڈالا تو ان کا جواب تھا: ”میں آپ کی بیوی ہوں اور آپ کے ہر فرمان کو ماننے کے لئے ہر تن تیار ہوں، لیکن قبر اور آخرت کے معاملات سب کے الگ الگ ہیں۔ میں آپ کے فرمان سے کسی غیر شرعی امر کی مرتکب نہیں ہو سکتی۔“ (۱۳۳)

اس طرح پورے سماج میں، جو شرک و بدعت کے رسوم و خرافات کے شکنجے میں بری طرح جکڑا ہوا تھا، سید صاحبؒ کی کوششوں سے توحید و صفات کا نور پوری طرح پھیل گیا اور شریعت مطہرہ کا اعتبار پوری شان سے بھر قائم ہو گیا۔

۲۔ نماز

سید صاحبؒ نے احیاء اسلام کے لئے جدوجہد کا بیڑا اس وقت اٹھایا جب مسلمانوں میں سیاسی حالات اور سماجی اثرات کی وجہ سے دین سے اس قدر بے رغبت پیدا ہو گیا تھا کہ وہ ہر اس چیز کو بیزاری اور حقیر کی نگاہ سے دیکھنے لگے تھے جس کا تعلق اسلام سے تھا۔ حتیٰ کہ نماز و روزہ جیسے بنیادی ارکان سے جن کے بغیر اسلام کا تصور نہیں کیا جاسکتا، عمومی سطح پر بیزاری کا کھلے طور پر اظہار کیا جاتا تھا۔ حیدر علی رامپوری کے بیان کے مطابق ایسے لوگ بر ملا کہتے تھے کہ ”نماز کچنی (ایسٹ انڈیا کمپنی) کا حکم نہیں اور روزہ کنسل (برٹش کنسل) کا آئین“۔ زکوٰۃ و حج کا پھر کیا ذکر۔ (۱۳۳)

نماز سے غفلت و بیزاری

اس زمانے میں عام مسلمانوں میں نماز سے کس قدر بیزاری پیدا ہو چکی تھی، اس کا ذکر رکھ اور شرمندگی کے ساتھ استغباب کا بھی سبب ہے۔ یقین کرنا مشکل ہے کہ صرف دو صدی پہلے مسلمانان ہند بے دینی کے اتنے گہرے قعر ذلت میں گر چکے تھے۔ لیکن یہ حقیقت ہے کہ مسلمانوں کی عمومی دینی حالت ایسی ہی ابتر تھی۔ چند مثالیں اس صورت حال کو سمجھنے میں معاون ثابت ہوں گی۔ ان دنوں جہنم جیسے مسلم آبادی والے شہر میں دن میں مسجدوں میں اذان نہیں ہوتی تھی۔ وہاں صرف فجر اور

(۱۳۳) مہر، جماعت مجاہدین ۱۸۳۰ء۔

(۱۳۴) ندوی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۵۳۰، بحوالہ صلیب الناس من و سواں الناس۔

مغرب کی اذان دی جاتی تھی اور وہ بھی اس لئے کہ صبح اور شام ہونے کا لوگوں کو اندازہ ہو جائے۔ جو چوہدری عظیم الشان جامع مسجد تک میں نہ روزانہ جماعت ہوتی تھی اور نہ جمعہ کی نماز۔ اس کا استعمال ایک کیونٹی سینٹر کی حیثیت سے ہوتا تھا یا تعویذ سازی کے لئے۔ جب سید صاحبؒ کے خلیفہ مولانا کرامت علی جوہری نے وہاں پانچ وقت کی نماز قائم کرنے کی کوشش کی تو ان کے پاس اس کے علاوہ کوئی چارہ نہیں تھا کہ وہ ہر نماز کے وقت خود وہاں اذان دیں اور جماعت قائم کرنے کی کوشش کریں۔ ان کی یہ کوشش مقامی مسلمانوں کو کتنی ناپسند ہوئی اس کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ ایک دن جب وہ اندھیرے میں صبح کی نماز کے لئے مسجد چارہ تھے تو ان پر قاتلانہ حملہ کیا گیا۔ (۱۳۵)

سید صاحبؒ کے ایک مرید شیخ حسن علی کی کہانی بھی مسلمانوں کی افسوسناک جہالت کی تصویر پیش کرتی ہے۔ وہ الہ آباد کے قریب کیمانی نامی ایک مقام کے رہنے والے تھے۔ اس وقت وہ پورا علاقہ جہالت اور دین سے لاتعلقی کے اندھیرے میں تھا۔ سید ابوالحسن علی ندویؒ لکھتے ہیں کہ اس علاقے میں ”روزہ وار اور پابند نماز عتنا کا حکم رکھتا تھا اور زکوٰۃ و حج کی سعادت تو کیمیا کی طرح نایاب تھی۔“ جب شیخ حسن علی نے لوگوں کو شرک و بدعت سے روکا اور ان دین کی طرف متوجہ کیا تو لوگوں نے ”آپ کو دیوانہ مشہور کر کے ہتھکڑیوں بیڑیوں میں جکڑ دیا۔“ (۱۳۶)

مولانا کرامت علی جوہریؒ، جنہوں نے بنگال میں احیاء اسلام کا عظیم الشان کارنامہ انجام دیا، بنگال کے اس وقت کے مسلمانوں کا حال یوں بیان کرتے ہیں کہ وہ نہ صورت و شکل سے بہ حیثیت مسلمان پہچانے جاتے تھے اور نہ لباس سے۔ وہ لکھتے ہیں کہ ”عام مسلمان نماز روزے اور حج اور زکوٰۃ اور قربانی اور صدقہ فطر ادا کرنے سے مطلق غافل تھے اور جمعہ اور جماعت اور عیدین کو مطلق چھوڑ دیا تھا، یہاں تک کہ بعض لوگ بڑھے ہوئے تھے، ان کو وضو بھی نہ آتا تھا۔“ وہ آگے لکھتے ہیں: ”حافظ لوگ یکبارگی نایاب ہو گئے تھے۔ بڑے بڑے شہروں میں تراویح کا ختم میسر نہ ہوتا تھا اور نماز کی عظمت لوگوں کے حسی سے جاتی رہی تھی، یہاں تک کہ یہ نمازی کو لوگ برا نہ جانتے تھے۔“ (۱۳۷)

(۱۳۵) غدوی، کاروان ایمان و عزیمت، ۱۱۳-۱۱۴۔ ایک دن ایک مقامی خاتون نے مولانا کرامت علی جوہریؒ کو ملنے سے گزرتے ہوئے دیکھ کر پہچانا اور یہ کہتے ہوئے ان پر اپنے گندے برتن چھینکے کہ یہی وہ نیا مولوی ہے جس نے دن میں بھی اذان دینے کا نیا طریقہ شروع کیا ہے۔ (عجیب اللہ غدوی، تذکرہ حضرت مولانا کرامت علی جوہری، ۳۶)۔

(۱۳۶) غدوی، کاروان ایمان و عزیمت، ۹۳۔ (۱۳۷) غدوی، کاروان ایمان و عزیمت، ۱۱۵-۱۱۶۔

نماز کا قیام

سید صاحبؒ کی تحریک احیاء اسلام میں ایمان کے بعد سب سے زیادہ اہمیت نماز کو حاصل تھی۔ نماز کا اہتمام اور وقت پر شروع و ختم کے ساتھ اس کی ادائیگی سید صاحبؒ کے رفقاء کی پہچان بن گئی تھی۔ خواہ گوالیار کے مہاراجہ سندھیا کا محل ہو یا کلکتہ میں ہنگلی ندی کا کنارہ، راجستھان کا ریکستان ہو یا ورہ خیر کی پہاڑی رہگور، مسجد کا صحن ہو یا جنگ کا میدان — جہاں کہیں بھی نماز کا وقت آیا، سید صاحبؒ اور مجاہدین نے وہیں صفیں آراستہ کیں اور فریضہ نماز ادا کیا۔ خواہ ان اللہ والوں پر فائدہ ہو یا رزق کی وسعت، حالت خوف ہو یا موقعہ امید، شکست سے دوچار ہونا پڑ رہا ہو یا فتح کی مسرت حاصل ہوئی ہو، قید و بند کی آزمائش ہو یا آزادی کی فرحت — ان کی جہیں نماز میں سجدہ ریز ہونے کی سعادت سے ہمیشہ خوش بخت رہی۔ ان کے دل کو چین و سکون حاصل ہوتا تھا تو نماز سے اور ان کی آنکھوں کی ٹھنڈک تھی تو نماز میں۔ مندرجہ ذیل مثالوں سے یہ بات مزید واضح ہو جائے گی۔

سفر حج میں جب سید صاحبؒ اور ان کے رفقاء جہاز پر سوار ہونے کے لئے کلکتہ بندرگاہ کی طرف روانہ ہوئے تو راستے میں عصر کی نماز کا وقت ہو گیا۔ چنانچہ پورا کاروان جو ہزاروں افراد پر مشتمل تھا، ایک بڑے میدان میں رک گیا۔ لوگوں نے ندی میں وضو کیا، اذان دی گئی اور نمازیوں نے صفیں درست کر لیں۔ ہر صف حدنگاہ تک پھیلی ہوئی تھی۔ سید صاحبؒ آگے بڑھے اور امامت کی۔ چونکہ مجمع بہت زیادہ تھا، سینکڑوں مکمل کبیر کہہ رہے تھے۔ (۱۳۸)

سرحد کو ہجرت کرتے ہوئے جب سید صاحبؒ گوالیار پہنچے تو گوالیار کے حاکم مہاراجہ دولت راؤ سندھیا نے ان کی اور ان کے رفقاء کی اپنے محل میں دعوت کی۔ وہ محل ہی میں تھے کہ عصر کی نماز کا وقت آ گیا۔ شیخ باقر علیؒ نے جو اسلامی لشکر کے مؤذن تھے، بد آواز بلند اذان کہی۔ چونکہ مہاراجہ کے محل میں پہلی بار صدائے اذان بلند کی گئی تھی، اس لئے وہاں کام کرنے والے اپنا کام چھوڑ کر انہیں نماز پڑھنے دیکھنے کے لئے جمع ہو گئے۔ خواتین بھی انہیں چھت پر سے نماز پڑھتے دیکھنے لگیں۔ اذان کی آواز سنتے ہی دُزیرِ اعظم راجہ ہندوراؤ کے حکم سے ملازمین وضو کے لئے پانی لے کر حاضر ہوئے۔ مجاہدین نے وضو کیا، جانماز جو وہ ہمیشہ ساتھ رکھتے تھے، بچھائی، صفیں قائم کیں اور سید صاحبؒ کی امامت میں نماز عصر ادا کی۔ (۱۳۹)

(۱۳۸) مہر سید احمد شہیدؒ، ۸۳۱، بحوالہ وصایہ حصہ اول۔

(۱۳۹) ندوی، میرت سید احمد شہیدؒ، اول، ۳۳۸۔

سرحد میں ایک بار جب مجاہدین بالا کوٹ جا رہے تھے تو انہیں بہت دشواری کا سامنا کرنا پڑا۔ راستہ سنگلاخ تھا، سخت برف پاری ہو رہی تھی اور تیز ہوا کی وجہ سے سردی اتنی شدید ہو گئی تھی کہ لوگ اپنی زندگی سے ناامید ہو گئے۔ لیکن جب نماز عصر کا وقت ہوا تو لوگوں نے فوراً نماز ادا کرنے کا اہتمام کیا: ”عصر اخیر کو برف برسی موقوف ہوئی اور آفتاب نظر آیا۔ اسی وقت لوگوں نے جلدی جلدی اسی برف سے وضو کر کے جس نے جہاں موقعہ پایا وہیں نماز پڑھی۔ کسی نے اکیلے، کسی نے جماعت سے، کسی نے پہاڑ کی چوٹی پر مشرب کی نماز پڑھی، کسی نے درے میں۔“ مجاہدین بے دم ہو کر برف میں گر گئے۔ مقامی گوجروں نے ان کی جان بچائی۔ لیکن اس حال میں بھی ان سے نماز نہیں چھوٹی۔ (۱۳۰)

پھولڑا کی فتح کے بعد مجاہدین پر جو کھلے میدان میں خیمہ زن تھے، سکھوں نے اچانک حملہ کر دیا۔ حملہ کے وقت مجاہدین صبح کی نماز کی تیاری کر رہے تھے کہ اچانک انہوں نے شارع عام کی جانب سے بمباری چلنے کی آواز سنی اور سمجھ گئے کہ سکھوں نے حملہ کر دیا ہے۔ اس صورت حال میں مجاہدین کا فطری رد عمل تو یہ ہونا چاہئے تھا کہ وہ اپنی حفاظت کی فکر کرتے، ہتھیار سنبھالنے اور سکھوں کے خلاف صف آرا ہو جاتے۔ لیکن انہوں نے ابھی فخر کی نماز نہیں پڑھی تھی۔ انہوں نے ”جلدی جلدی تنہا تنہا یا دو دو چار نے (جماعت سے) نماز فرض ادا کی اور اپنے ہتھیار سنبھال کر دشمنوں کی طرف دوڑے۔“ (۱۳۱)

۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کی ناکامی کے بعد برٹش گورنر جنرل نے آگرہ میں جمعہ کے دن ایک دربار منعقد کیا جس میں شرکت کرنے کے لئے نواب وزیر الدولہ کو بھی دعوت دی گئی جو سید صاحب کے مرید خاص تھے۔ چونکہ دربار کا وقت جمعہ کی نماز کے وقت سے ٹکراتا تھا، اس لئے نواب وزیر الدولہ نے اس میں شرکت سے انکار کرنے کا فیصلہ کر لیا۔ نواب راجپور یوسف علی خان اور نواب بھوپال سکندر بیگم نے انہیں اس فیصلے سے باز رکھنے کی کوشش کی اور سمجھایا کہ چونکہ نواب وزیر الدولہ پر برٹش سرکار کے خلاف بغاوت کرنے والوں سے ہمدردی رکھنے کا الزام ہے، اس لئے ان کا دربار سے غیر حاضر رہنا ٹھکوک پیدا کر سکتا ہے۔ انہوں نے مزید کہا کہ نواب وزیر الدولہ مسافر ہیں اور مسافر پر جمعہ کی نماز فرض نہیں۔ نواب وزیر الدولہ نے ان کی یہی خواہی کی قدر کی، لیکن ان کا فیصلہ تھا کہ وہ ایک دنیاوی حاکم کے دربار میں حاضری کے لئے رب کائنات کی بارگاہ سے غیر حاضر نہیں

(۱۳۰) مدنی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۳۸۸-۳۸۹۔

(۱۳۱) مدنی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۳۸۸-۳۸۹۔

ہو سکتے۔ چنانچہ بلا خوف انہوں نے گورنر جنرل کو اطلاع دے دی کہ وہ دربار میں شرکت سے اس لئے قاصر ہیں کہ اس سے ان کی جمعہ کی نماز چھوٹ جائے گی۔ (۱۳۳)

جب محمد جعفر تھا میری، جو سید صاحب کی شہادت کے بعد تحریک سے غفلت ہوئے اور اس کے ایک اہم قائد تھے، برٹش سرکار کے خلاف سازش اور مجاہدین کی امداد کرنے کے الزام میں گرفتار کئے گئے تو انہیں بیڑیوں میں ایک بٹھی میں بلی گڈھ سے دہلی لے جانے کی ذمہ داری خود دو برٹش پولیس انسپکٹروں نے لی۔ یہ افسران بہت محتاط تھے اور سفر میں کہیں نہیں رکے۔ محمد جعفر خوب سمجھ رہے تھے کہ وہ انتہائی خطرناک صورت حال سے دوچار ہیں، لیکن نہ تو قید ہو جانے کا غم اور نہ ہی مستقبل میں سزاؤں کا خوف ان کے وقت پر نماز ادا کرنے کے اہتمام کو متاثر کر سکا۔ وہ لکھتے ہیں:

”جب نماز کا وقت آتا تو میں اجازت کے بغیر ہی حتم کر کے بیٹھے بیٹھے نماز پڑھ لیتا تھا۔ گاڑی بدستور رواں رہتی اور وہ چپ چاپ میری نماز کا تماشا دیکھا کرتے تھے۔“ (۱۳۳)

جب مولانا مکی عظیم آبادی، محمد جعفر تھا میری اور چند دوسرے قائدین تحریک کو برٹش سرکار کے خلاف سازش و بغاوت کے جرم میں قید کر کے عدالت میں پیش کیا گیا تو انہیں اس بات کا اندازہ تھا کہ انہیں پھانسی کی سزا ہو سکتی ہے۔ حقیقتاً اس دن عدالت نے ان کے خلاف سزائے موت کا ہی حکم سنایا۔ لیکن جب عدالت میں نماز عصر کا وقت آیا تو سزائے موت کا خوف بھی انہیں نماز کی ادائیگی سے قائل نہ کر سکا۔ انہوں نے حج سے نماز ادا کرنے کی اجازت چاہی۔ حج نے اجازت دینے سے انکار کر دیا۔ اس پر ان مردانِ خدا نے وہیں حتم کیا اور بیٹھے بیٹھے اس حج کے سامنے جوان کے خلاف سزائے موت کے فیصلے کو آخری شکل دے رہا تھا اشارے سے نماز ادا کر لی۔ (۱۳۴)

ایک بار جب محمد جعفر تھا میری اور چند دوسرے مجاہدین کو ملتان کے قید خانہ سے دوسری جگہ کشمی سے منتقل کیا جا رہا تھا تو ان کے جسم پر اتنی وزنی زنجیریں تھیں کہ وہ حرکت بھی نہیں کر سکتے تھے۔ اگرچہ ان کے پیچھے ایک ندی بہ رہی تھی، لیکن ان کے لئے اپنی جگہ سے اٹھ کر وضو کرنا ممکن نہ تھا۔ لیکن جب نماز کا وقت آتا تو وہ لیٹے لیٹے حتم کرتے اور اشارے سے نماز ادا کر لیتے۔ (۱۳۵)

نماز سے محبت مجاہدین کی فطرتِ فانیہ بن گئی تھی اور ان کے روگ و ریشے میں اس طرح سماجی تھی کہ بیماری اور پیرانہ سالی کی غفلت بھی اس پر اثر انداز نہیں ہو پاتی تھی۔ تحریک کے ایک بڑے

(۱۳۳) عروسی، کاروانِ ایمان و عزیمت، ۱۲۸-۱۲۹۔ (۱۳۴) محمد جعفر تھا میری، کالا پانی، ۵۳۔

(۱۳۵) تھا میری، کالا پانی، ۸۵۔

(۱۳۴) تھا میری، کالا پانی، ۶۱-۶۲۔

قائد مولانا احمد اللہ عظیم آبادی نے جزائر اٹلانٹک میں جہاں انگریزوں نے انہیں قید کر رکھا تھا، داعی اجل کو لبیک کہا۔ غلام رسول مہران کے بارے میں لکھتے ہیں: ”غشی کی حالت میں بھی ذکر اللہ جاری رہتا۔ نماز کا اس قدر خیال تھا گویا ہر وقت تحریمہ بندھا رہتا اور نماز پڑھا کرتے۔“ (۱۳۶)

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے والد مولانا سید عبدالحی نے محمد حسین نامی ایک مجاہد سے ملاقات کی تھی جنہوں نے سید صاحب کے دست مبارک پر براہ راست بیعت کی تھی اور سرحد کی جنگوں میں شریک رہے تھے۔ وہ اس وقت ایک سو دس (۱۱۰) برس کے ہو چکے تھے اور پیرانہ سالی کی وجہ سے شدید نسیان کا شکار تھے۔ وہ ہر بات فوراً بھول جاتے تھے، لیکن یہ غفلت ان کی نماز کو متاثر نہیں کر سکی تھی۔ مولانا عبدالحی نے رات کو ان کے قریب ہی سونے کا اہتمام کیا۔ جب وہ اخیر شب میں بیدار ہوئے تو دیکھا کہ محمد حسین تہجد پڑھ رہے ہیں۔ محمد حسین رات کی تاریکی میں چپکے سے اٹھتے اور فجر کی نماز کے لئے خود مسجد چلے جاتے۔ (۱۳۷) مولانا عماد الدین نے جن کی روحانی بلندی مرتبہ کا ذکر نواب وزیر الدولہ نے اپنی کتاب ”وصایہ الوزیر“ میں خالص طور پر کیا ہے، سید صاحب سے بیعت کی، لیکن اس روحانی تعلق کا ان پر اتنا گہرا اثر پڑا کہ وہ بیعت کے فوراً بعد بے ہوش ہو گئے اور مسلسل تین دنوں تک ان پر غفلت طاری رہی، لیکن عجیب بات یہ تھی کہ وہ نماز کے وقت پر پوری طرح ہوش میں آ جاتے اور نماز ادا کرتے۔ (۱۳۸)

نماز کا اہتمام عورتوں میں بھی پوری قوت و شان سے زندہ ہو گیا تھا۔ مولانا کرامت علی جوہر لکھتے ہیں: ”اور آگے ہندوستان کے پیر زادوں اور مولویوں سے لے کر عوام تک کی عورتوں میں نماز کا چرچا بھی نہ تھا اور اب ہر قوم کی عورت مرد نماز میں بالکل مستعد ہو گئے ہیں۔“ (۱۳۹) سید صاحب کی دوسری اہلیہ سیدہ ولیہ ”ایک ایک بیمار ہوئیں اور ایک رات اور دن بیمار رہ کر کلمہ حق پڑھتی ہوئی آدمی رات کے وقت جاں بحق ہوئیں۔ بیماری میں بھی نماز کی پابندی کا یہ عالم تھا کہ جب وقت معلوم ہوتا، بچے پر حتم کر کے نیت باعدہ لیتیں۔“ (۱۴۰) حج کے سفر میں جب سید صاحب اور ان کے رفقاء مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ جا رہے تھے تو لیسے بدوں نے قافلہ پر حملہ کر دیا۔ حجاج مدافعت کے لئے تیار ہو گئے۔ ”بدو بھلی بار پسا ہوئے۔ اتنی دیر میں قافلے کی عورتوں

(۱۳۷) ندوی، کاردان ایمان و عزیمت، ۱۲۰-۱۲۱۔

(۱۳۹) ندوی، میرت سید احمد شہید، دوم، ۵۲۹۔

(۱۳۶) ندوی، میرت سید احمد شہید، دوم، ۵۲۹۔

(۱۳۸) ندوی، کاردان ایمان و عزیمت، ۸۳۔

(۱۴۰) مہر سید احمد شہید، ۸۲۳۔

نے نماز سے فرصت کر لی۔ اس کے بعد مردوں نے نماز پڑھی۔“ (۱۵۱) اس زمانے میں دین دار گھرانے کی خواتین بھی سفر میں نماز نہیں پڑھتی تھیں۔ غیر محرم مردوں کے سامنے نماز ادا کرنا بے شرمی کی بات سمجھی جانے لگی تھی۔ سید صاحبؒ کی تعلیمات کی وجہ سے یہ غیر اسلامی رواج ختم ہو گیا۔ سید صاحبؒ کے حج کے مشہور سفر کے درمیان مولانا عبدالحی کی اہلیہ نے سارے حجاج کی موجودگی میں کشتی سے اتر کر فرض نماز ادا کی۔ دوسرے حجاج نے بھی اس نیک عمل کو مستحسن نگاہوں سے دیکھا اور اپنی خواتین کو ترغیب دے کر ان سے نماز پڑھوائی۔ (۱۵۲)

سید صاحبؒ کے خلفاء نے بھی اپنی دعوت میں نماز کو اسی طرح اہمیت دی۔ مثلاً مولانا ولایت علیؒ آبادی اپنے حلقہ تعلیم میں مسلمانوں کو نماز میں پڑھی جانے والی سورتوں کو معنی کے ساتھ سمجھ کر پڑھنے کے لئے تیار کرتے۔ اس کا اثر یہ ہوا کہ ”ان پڑھ بھی نمازوں میں اپنے پڑھنے کی سورتوں اور دعاؤں کے معنی اور مطالب سے خوب آگاہ ہو گئے۔“ (۱۵۳) عام مسلمانوں میں بھی وہ شوق و اہتمام پیدا ہو گیا جو ایک طویل عرصے سے نہیں دیکھا گیا تھا۔ جیسا کہ مولانا ولایت علیؒ عظیم آبادی لکھتے ہیں: ”اس گروہ کے سب ایک عالم نمازی ہوا، بلکہ اس گروہ کو کچھ کرگمراہ کرنے والے [میں] بھی اپنے معتقد کو نماز کی تہجد کرنے لگے کہ ہمارے لوگ کہیں ہم سے پھر نہ جائیں۔“ مولانا کرامت علی جوہری بھی لکھتے ہیں: ”اس ملک کے مردوں، عورتوں میں نماز روزہ خوب جاری ہو گیا۔۔۔ پرانی مسجدیں آباد ہو گئیں اور نئی مسجدیں بننے لگیں۔“ (۱۵۴)

نماز میں خشوع و خضوع

سید صاحبؒ نے اپنے رفقاء اور مریدین میں نماز کی جو غیر معمولی محبت پیدا کر دی تھی اس کی خاص وجہ یہ تھی کہ خود ان کا سینہ اس ذوق و محبت سے سرشار تھا۔ سید جعفر بھی اس کی شہادت دیتے ہیں کہ سید صاحبؒ کی ایک اہم خصوصیت ان کی نماز کا خشوع و خضوع تھا جس کے نتیجے کے طور پر ان کے پیچھے نماز ادا کرنے والے مقتدیوں کے دل میں محبت و رخصت طاری ہو جاتی تھی۔“ (۱۵۵) ایک بار سفر حج میں جب جہاز مکہ معظمہ کی طرف رواں دواں تھا، سید صاحبؒ کی امامت میں نماز کی

(۱۵۱) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۳۶۲۔ (۱۵۲) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۲۸۳۔

(۱۵۳) مہر، سرگزشت مجاہدین، ۲۱۹، ۲۱۸۔

(۱۵۴) ندوی، سیرت سید احمد شہید، حصہ دوم، ۵۲۸، بحوالہ رسلہ دعوت و مہمات، رحمت۔

(۱۵۵) ندوی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۵۱۶۔

کیفیت ان کے ایک رفیق سفر اس طرح بیان کرتے ہیں: ”ظہر کا وقت ہوا، اذان ہوئی، آپ نماز کو تشریف لائے اور نماز پڑھائی۔ اس نماز میں ایسی برکت اور تاثیر تھی کہ ہر ایک کے اوپر ایک حال سا واقع تھا کہ اس کی لذت زبان سے بیان نہیں ہو سکتی۔ ہر شخص کی طبیعت متوجہ الی اللہ تھی۔“ (۱۵۶)

مولانا شاہ اسماعیلؒ جو سید صاحبؒ کے سب سے قریبی رفیق تھے، اس بات کے لئے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا کرتے تھے کہ انہیں خشوع و خضوع کے ساتھ نماز پڑھنے کی سعادت عطا کی گئی ہے۔ وہ کہتے تھے: ”مجھے نماز میں غفلت نہیں ہوتی۔ ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ فوراً متنبہ فرما دیتا ہے۔“ اپنی زندگی کے آخری عشرہ میں وہ اتنا بیمار ہو گئے کہ تراویح میں شرکت نہیں فرما سکتے تھے۔ ایک دن انہوں نے شرکت فرمائی اور چار رکعتیں خود پڑھائیں جن میں سورہ اسراء پڑھی۔ مولانا جعفر علیؒ کہتے ہیں کہ ”جو لذت اس نماز میں آئی، وہ نہ اس سے پہلے کبھی آئی تھی، نہ اس کے بعد کبھی آئی۔“ (۱۵۷)

سید صاحبؒ کی شخصیت کا یہ غیر معمولی اثر حاجی عبدالرحیم صاحب دہلویؒ کے واقعہ بیعت میں بہت کھل کر سامنے آتا ہے۔ وہ اپنے زمانہ کی بہت مشہور روحانی شخصیت تھے اور ان سے روحانی استفادہ کرنے والوں کا ایک وسیع حلقہ تھا۔ جب وہ سید صاحبؒ سے ملے تو نہ صرف خود ان سے بیعت ہو گئے بلکہ اپنے سارے مریدوں کو بھی ان کے دست بابرکت پر بیعت کر لینے کی تلقین کی۔ ایک بار جب ان سے دریافت کیا گیا کہ خود مرجع خاص و عام ہونے کے باوجود انہوں نے سید صاحبؒ کے ہاتھ پر کیوں بیعت کر لی تو ان کا تاریخی جواب تھا: ”یہ سب کچھ ہے، مگر ہم کو نماز پڑھنی اور روزہ رکھنا نہ آتا تھا۔ سید صاحبؒ کی برکت سے نماز پڑھنی بھی آگئی اور روزہ رکھنا بھی آگیا۔“ یقیناً شاہ عبدالرحیم صاحبؒ نماز کے ظاہری ارکان کی بات نہیں کر رہے تھے، بلکہ ان کا اشارہ ان باطنی کیفیات اور روحانی برکات کی طرف تھا جن کا تجربہ حصول انہیں سید صاحبؒ سے رخصت ارادت قائم کرنے کے بعد ہی ہوا۔ اس تعلق کے بعد ہی انہیں اس بات کا احساس ہوا کہ تعلق مع اللہ کے کن کن قیمتی درجات تک ابھی ان کی رسائی نہیں ہوئی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ ایک موقع پر انہوں نے خود فرمایا:

میں نے آپ (سید صاحبؒ) کے دست مبارک پر بیعت کی اور آپ کا طریقہ دیکھا۔ اس وقت

اپنے نزدیک مجھ کو خیال ہوا کہ اگر میں مر جاتا تو میری موت بری ہوتی۔ (۱۵۸)

نماز کا ذوق اور شغور و حضور کے ساتھ اس کی ادائیگی سید صاحبؒ کے رفقاء کی پہچان بن گئی تھی۔ جس فرد یا جماعت میں یہ صفت نظر آتی، لوگ گمان کرتے کہ ان کا تعلق سید صاحبؒ کی جماعت سے ہوگا۔

اسلامی حکومت میں نماز پر زور

سید صاحبؒ اور ان کے رفقاء خود نماز کا اہتمام کرتے ہی تھے لیکن جب اللہ تعالیٰ نے انہیں سرحد میں ایک اسلامی حکومت قائم کرنے کی سعادت بخشی تو انہوں نے وہاں عام مسلمانوں کو بھی نماز کا پابند بنانے کی بھرپور کوشش کی اور اس سلسلے میں قانون بنائے۔ انہوں نے امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا شعبہ قائم کیا جس کے ذمہ دار علاقے کا دورہ کرتے تھے تاکہ دیکھیں وہاں کوئی نماز کا تارک تو نہیں۔ اللہ کے فضل سے نماز کا رکن اس طرح وہاں کے مسلمانوں کے لئے جزو زندگی بن گیا تھا کہ جب یہ مجاہدین دورہ کرتے ہوئے کسی گاؤں میں پہنچتے تو وہاں کے لوگ گاؤں سے باہر آ کر ان کا خیر مقدم کرتے اور اطلاع دیتے کہ وہاں کوئی بے نمازی نہیں۔ اللہ کے فضل سے یہ سعادت سید صاحبؒ کو بھی حاصل ہوئی کہ ان کے زیر اثر پورے علاقے میں لوگ اس طرح اداائے نماز پر قائم ہو گئے کہ خدا کے فضل سے ایک شخص بھی نہیں ملتا تھا جو بے نمازی ہو۔ (۱۵۹)

۳۔ حج

حج جو اسلام کے پانچ ارکان میں سے ایک ہے، ایک ایسا فریضہ ہے جسے مسلمانان ہند ہمیشہ نہایت شوق سے ادا کرتے آئے ہیں۔ لیکن جیسا کہ باب اول میں گزرا، سید صاحبؒ کے دور میں کچھ ایسے کم علم اور کوتاہ فہم علماء سامنے آئے جنہوں نے فتویٰ دے دیا کہ ہندوستانی مسلمانوں پر حج فرض نہیں۔ ان کی دلیل یہ تھی کہ مکہ معظمہ کا راستہ غیر محفوظ ہے، پرنگالی اور برٹش جہاز راں اکثر

(۱۵۸) مدنی، میرت سید احمد شہید، دوم، ۵۵۳۔ سید صاحبؒ سے تعلق کے اس خیر و برکت کا عوام اور خواص سب کو تجربہ ہوا۔ شاہ عبدالعزیز دہلوی کے ایک شاگرد حافظ مصطفیٰ نے جو عمر رسیدہ تھے، سید صاحبؒ سے بیعت کے بعد اس حقیقت کا ان الفاظ میں اعتراف کیا: ”پہلے ہم جو کچھ کرتے رہے ہیں، وہ دلیا تھا۔ اسے آنا سید صاحبؒ ہی نے بتایا۔“ (مہر، جماعت مجاہدین، ۲۵۱)۔

(۱۵۹) مہر، جماعت مجاہدین، ۲۸۰۔

حاجیوں کے جہاز کو لوٹنے اور ڈبو دینے ہیں اور کبھی وہ سمندر میں طوفان کی وجہ سے بھی تباہ ہو جاتے ہیں۔ اس طرح راستہ کا امن و امان جو حج کی فرضیت کی ایک شرعی شرط ہے، ہندوستانی مسلمانوں کو میسر نہیں، اس لئے ان پر حج فرض نہیں۔ ان کا مزید یہ کہنا تھا کہ ان حالات میں حج کو جانا اور دیدہ و دانستہ جان کو خطرے میں ڈالنا حقیقتاً اللہ کی نافرمانی اور اسلامی تعلیمات کی مخالفت ہے۔

حج کی عدم فرضیت کا فتنہ

اس دلیل میں بظاہر وزن تھا۔ مسلمان تذبذب کا شکار ہو گئے اور بہت سے ایسے مسلمان جن پر حج فرض تھا، اس کی ادائیگی کے بغیر ہی اس دنیا سے رخصت ہو گئے۔ علماء حق نے اس فتنہ کا رد کیا۔ مولانا عبدالحی بڑھانوی، مولانا شاہ محمد اسماعیل اور مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی نے ہندوستانی مسلمانوں کے لئے حج کی فرضیت باقی رہنے کے حق میں فتویٰ دیا۔ لیکن پھر بھی یہ فتنہ زور پکڑ گیا اور صورت حال یہ ہو گئی کہ اگر اس کا سد باب جلد نہیں کیا جاتا تو ہندوستان میں اسلام کی شکل ہی تبدیل ہو جانے کا اندیشہ تھا۔ جیسا کہ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے تحریر فرمایا: ”علماء کم علم اور کج فہم نے جن اندیشوں کے بناء پر حج کی فرضیت سے انکار کر دیا، کیا بعید تھا کہ وہ ہندوستانی مسلمانوں کو بعض دوسرے وجوہ کی بنیاد پر نماز، روزہ اور زکوٰۃ سے رخصت کا پروانہ بھی عطا کر دیتے۔“ (۱۶۰)

سید صاحبؒ کی جانب سے حج کی فرضیت کا دفاع

سید صاحبؒ نے اسلام کے اس عظیم رکن کے لئے خطرے کا احساس کر لیا۔ ان دنوں ان کے دل کو حج کی فکر لگ گئی تھی اور ان کی زیادہ تر دعائیں اسی کے حق میں ہوتی تھیں۔ لیکن دعاء کے علاوہ انہوں نے ایک ایسا عملی قدم اٹھانے کا بھی فیصلہ کیا جس سے حج کا عملی طور پر قابل ادائیگی ہونا ثابت ہو جاتا۔ چنانچہ انہوں نے اعلان کیا کہ وہ آئندہ سال حج کے لئے جاتے ہیں اور جو مسلمان مرد یا عورت ان کے قافلے میں شریک ہونا چاہے وہ اس کے سفر کے سارے اخراجات کے کفیل ہوں گے۔ انہوں نے مختلف شہروں میں اپنے لوگوں کو اس مضمون کا خط لکھ کر اس خبر کی خوب تشہیر کی، حتیٰ کہ یہ خبر ہندوستان کے مختلف حصوں میں خوب پھیل گئی۔

لوگوں نے سید صاحبؒ کے سفر حج کی اطلاع کا نہایت شوق و دلچسپی سے استقبال کیا۔ جو سفر

حج میں شرکت کے خواہش مند تھے، انہوں نے کاروان حج میں شمولیت اختیار کی۔ جو حج کے لئے نہیں جاسکتے تھے، انہوں نے کاروان حج کی خدمت کو باعث سعادت جانا۔ جو یہ بھی نہیں کر سکے، انہوں نے دور و نزدیک سے چل کر قافلہ حج کو ایک نظر دیکھ لینے کی ہی کوشش کی۔ مولانا عبدالحی بڑھانویؒ کے ساتھ بڑھانہ سے حج میں شرکت کی نیت سے ایک بڑی جماعت سید صاحبؒ کی خدمت میں نکلیے پہنچی۔ مولانا شاہ اسماعیلؒ کی معیت میں ڈھائی سومر دو عورت دہلی، مہلت اور سہارنپور سے نکلیے پہنچے۔ رائے بریلی کے اطراف سے بھی تقریباً ایک سومر دو عورتیں حج ہو گئیں۔ تقریباً چالیس افراد خود سید صاحبؒ کے اعزہ اور اہل خاندان سے حج کے لئے تیار ہو گئے۔ اس طرح جب ۳۰ جولائی ۱۸۲۱ء (شوال ۱۲۳۶ھ) کو بروز سوموار سید صاحبؒ کے قافلہ نے نکیہ سے اپنے سفر کا آغاز کیا تو حجاج کی تعداد چار سو پانچ (۴۰۵) تھی۔ (۱۶۱)

آغاز سفر میں ہی سید صاحبؒ نے سارے رفقاء کو اہتمام کے ساتھ اس بات کی ہدایت کی کہ حج کا سفر اللہ پر توکل اور تقویٰ کے ساتھ طے کرنا ہے۔ ایک موقع پر انہوں نے اپنے ساتھیوں کو اس بات کی ان الفاظ میں تاکید کی:

ہم فقراء اپنے گھروں سے محض اللہ کے بھروسے پر ادائے حج کے لئے نکلے ہیں۔ حج بڑی عقیم الشان عبادت ہے۔ ہر شخص کو تقویٰ کو اپنا شعار بنانا چاہئے۔ کوئی شخص کسی شخص سے چھوٹی سے چھوٹی چیز کا سائل نہ ہو۔ کسی سے زار و راہ کا ہرگز سوال نہیں کریں گے۔ اگر ضرورت پڑے گی تو مزدوری کریں گے، آدھا کھائیں گے اور آدھا جہاز کے کرائے کے لئے رکھیں گے۔ میں اپنے حج کو بھی اپنے ساتھیوں کے حج پر مقدم نہیں رکھوں گا۔ اگر زار و راہ کم ہو جائے گا تو ہم تھوڑے تھوڑے آدمیوں کو کلکتے سے بھیج کر حج کرائیں گے، اس کے بعد خود جائیں گے۔ لیکن اللہ کی ذات سے مجھے یہی امید ہے کہ وہ سارے سامان درست فرمائے گا۔ (۱۶۲)

سید صاحبؒ کا قافلہ اتر پردیش، بہار اور بنگال کے وسیع صوبوں سے گزرتا ہوا کلکتہ کی طرف رواں دواں تھا جہاں سے پانی کے جہاز کے ذریعہ حجاج کو جدہ کا سفر کرنا تھا۔ جہاں جہاں موقع ملا، اصلاح حال اور اصلاح معاشرہ کی دعوت کے ساتھ حج کی فضیلت اور حج کے ہندوستانی مسلمانوں کے لئے قابل عمل ہونے پر پورا زور دیا گیا۔ دہلی کو نامی مقام پر سید صاحبؒ کے حکم سے مولانا عبدالحیؒ

(۱۶۱) ندوی، سیرت سید احمد شہیدؒ، اول، ۲۵۔ میر نے یہودی تاریخ سید احمد شہیدؒ میں صفحہ ۱۸۲ پر دی ہے۔

(۱۶۲) ندوی، سیرت سید احمد شہیدؒ، اول، ۲۶۳۔

نے لگا تا چار دن تک توحید و سنت کی اہمیت کے ساتھ حج و عمرہ کی فضیلت پر وعظ فرمایا۔ ایک موقع پر سید صاحبؒ نے خود حج کے ارکان تفصیل سے بیان کئے۔ جب قافلہ گنتی نامی ایک مقام پر پہنچا تو سید صاحبؒ کو اطلاع دی گئی کہ مولوی یاد علی نامی ایک شخص جو ہندوستانی مسلمانوں کے لئے حج کی عدم فریضیت کے قائل ہیں، پاس کے ایک گاؤں گڈھ میں رہتے ہیں۔ سید صاحبؒ نے مولانا عبدالحیؒ اور مولانا شاہ اسماعیلؒ کو چالیس افراد کے ساتھ گڈھ بھیجا اور یہ ہدایت دی کہ وہ وہاں مسلمانوں کو جمع کر کے ان سے گفتگو کریں اور ان کے سامنے قرآن وحدیث کی روشنی میں حج کی فریضیت ثابت کریں۔ (۱۶۳) ان سب باتوں کا ہندوستانی مسلمانوں کے دل و دماغ پر گہرا اثر پڑا۔ حج کی فریضیت سے انکار کرنے والے قائل ہوتے گئے اور عوام نے بھی جب اتنی بڑی تعداد میں لوگوں کو حج کے لئے جاتے دیکھا تو ان کے سامنے بھی حج کی عدم فریضیت کے دلائل کمزور اور ناقابل قبول ثابت ہو گئے۔

حج کی ادائیگی میں ذوق و شوق

حج کی روح اصلاً وہ اخلاص اور شوق ہے جس کے ساتھ حاجی فریضہ حج ادا کرتا ہے۔ سید صاحبؒ اور ان کے رفقاء نے پورے حج میں انتہائی صبر و سکون، ذوق و شوق اور تقویٰ و پرہیزگاری کا اہتمام کیا۔ مولانا ابوالحسن علی ندویؒ ”مخزن احمدی“ کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ حجاج نے سفر کی صعوبتوں کو نہایت خندہ پیچشانی کے ساتھ اس طرح برداشت کیا کہ ان کی زبان اللہ کے ذکر سے تر اور ان کا دل یاد الہی سے معمور رہتا تھا۔ سید صاحبؒ کی رفاقت اور تعلیمات کا یہ فیض تھا کہ وہ راہ کی مشکلات پر صبر کرتے اور اس بات پر شکر کہ یہ صعوبتیں انہیں راہ حج میں پیش آرہی تھیں۔ (۱۶۴)

جب حجاج کا قافلہ مکہ معظمہ پہنچا تو ان کے دل محبت الہی، شکرگزاری اور خوشی کے جذبات سے سرشار تھے۔ مولانا ابوالحسن علی ندویؒ تحریر کرتے ہیں: ”مکہ معظمہ میں داخل ہوتے وقت ہر شخص پر گریہ طاری تھا۔“ (۱۶۵) جب قافلہ مدینہ منورہ جا رہا تھا تو ذوالحجۃ سے چل کر ”ایک ایسی جگہ پہنچے جہاں سے روضہ منورہ نظر آ رہا تھا۔ ہر ایک پر محبت و اشتیاق کا قلب تھا، درود و تعاضد مدحیہ اور اشعار نعتیہ زبان پر تھے۔“ (۱۶۶) جہاز سے جب عدن کے پہاڑ نظر آئے تو سید صاحبؒ کے دل میں محبت

(۱۶۳) ندوی، میرت سید احمد شہید، اول، ۲۶۸۔

(۱۶۴) ندوی، میرت سید احمد شہید، اول، ۲۶۳۔

(۱۶۵) ندوی، میرت سید احمد شہید، اول، ۲۶۸۔

(۱۶۶) ندوی، میرت سید احمد شہید، اول، ۲۶۳۔

و شکر کے جذبات موجزن ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ نے عرب کی سرزمین دکھائی۔ انہوں نے شکر کے کلمات کہے اور مولانا عبدالحیؒ سے فرمایا: ”جب ہم جہاز سے اتریں گے، شکر کا دو گانہ پڑھیں گے۔“ (۱۶۷) جب جہاز ابھی سمندر ہی میں تھا تو ان کے ایک رفیق سفر نے انہیں جہاز کی چھت پر تنہا کھڑا دیکھا۔ ان کا بیان ہے: ”وہ (سید صاحبؒ) سمندر کو دیکھ کر یار پار سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم پڑھتے تھے اور دیوان حافظ کے کچھ اشعار بھی پڑھتے تھے جو مجھے یاد نہیں۔ آنکھوں سے آپ کے چہرے پر آنسو جاری تھے اور آواز میں فرق ہو گیا تھا۔“ (۱۶۸) مکہ معظمہ سے واپسی کے وقت ہر شخص بیت اللہ سے جدائی کے احساس سے غمگین تھا۔ (۱۶۹)

پورے سفر حج میں سید صاحبؒ اور ان کے رفقاء نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے ہر عمل سے مکمل طور پر پرہیز کیا، خصوصاً جدال، فتنہ، عصیان اور بے حیائی سے تو بہت دور رہے جن سے حج کے موقع پر بچنے کی خصوصی تاکید آئی ہے۔ مولانا ابوالحسن علی ندویؒ لکھتے ہیں: ”آپ کی صحبت کی برکت سے قافلے میں کسی قسم کا لڑائی جھگڑا پیش نہیں آیا۔“ (۱۷۰) یہی نہیں کہ وہ نافرمانی سے بچے بلکہ انہوں نے اپنے حج کو ان نیک اعمال سے مزین کرنے کا پورا اہتمام کیا جو اللہ کو پسند ہیں۔ حجاج کا وقت تلاوت قرآن، نماز، دعا، ذکر اور دین سیکھنے سکھانے میں گزرتا تھا۔ مولانا سید ابوالحسن علی ندویؒ لکھتے ہیں کہ سید صاحبؒ کا ”روزانہ کا معمول تھا کہ صبح کی نماز کے بعد حزب البحر پڑھتے اور مولانا محمد یوسف صاحبؒ سے ”سورۃ زخرف“ کا پہلا رکوع سنتے۔ جب آپ اس سے فارغ ہوتے تو لوگ آپ کے پاس آکر بیٹھ جاتے۔ کوئی کسی آیت کا مطلب پوچھتا، کوئی کسی حدیث کا۔ سوا پھر دن چڑھے تک اسی طرح مجلس رہتی۔“ وہ آگے لکھتے ہیں کہ ”ظہر کی نماز سے فارغ ہو کر سید صاحبؒ پھر اسی درمی پر بیٹھ جاتے اور اس طرح سے لوگ آپ کے پاس جمع ہو جاتے اور جو جس بات کا سوال کرتا، اس کا جواب دیتے۔“ (۱۷۱)

مکہ معظمہ میں سید صاحبؒ نے مولوی عبدالحیؒ اور مولانا شاہ اسماعیلؒ کو تعلیمی حلقے قائم کرنے کی صلاح دی تاکہ عام مسلمانوں کو نفع ہو۔ حکم کی تعمیل میں مولانا عبدالحیؒ نے حدیث شریف کی مشہور کتاب مشکوٰۃ شریف کا درس شروع کیا اور مولانا شاہ اسماعیلؒ نے حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ

(۱۶۷) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۳۳۶۔ (۱۶۸) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۳۳۸۔

(۱۶۹) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۳۶۷۔ (۱۷۰) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۳۳۵۔

(۱۷۱) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۳۳۳-۳۳۵۔

کی معرکہ الآراء کتاب ”حجۃ اللہ البالغہ“ کا۔ دونوں حلقے نہایت مقبول اور مفید ثابت ہوئے۔ اسی سفر میں ”مراط مستقیم“ کا، جو سید صاحب کی تعلیمات پر مبنی کتاب تھی اور جسے مولانا عبدالحی اور مولانا شاہ اسماعیل نے سید صاحب کی نگرانی میں قلمبند کیا تھا، عربی ترجمہ عربی داں قارئین کے استفادے کے لئے تیار کیا گیا۔ مکہ معظمہ کے دوبارہ قیام کے دوران رمضان المبارک کا مہینہ آگیا۔ ”تمام اہل قافلہ روزہ و نماز اور عمرہ و طواف میں حسب معمول سرگرم و مشغول ہو گئے۔“ (۱۷۲)

مستقبل کے لئے عہد

سفر حج نے حجاج کے دلوں میں اسلام کی عظمت و محبت کی جوت جگا دی۔ انہوں نے عہد کیا کہ وہ سب اپنی پوری زندگی اللہ کی خوشنودی کے کاموں میں صرف کریں گے۔ جب سید صاحب حج سے ہندوستان واپس ہوئے تو ان کا دل شکر کے جذبات سے لبریز تھا۔ انہوں نے اجتماعی طور پر حج و عمرہ کی ادائیگی اور سفر میں سہولت و کفالت کے لئے بارگاہ الہی میں بہت شکر ادا کیا اور ایک طویل دعاء مانگی جس میں مستقبل کے بارے میں ان کی تمنائیں ان الفاظ میں ظاہر ہوئیں: ”ہماری جانیں اور ہمارے مال حیرے راستے میں صرف ہوں۔“ یہ فرماتے جاتے تھے اور ”آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔ تمام حاضرین پر ایسی تاثیر اور رقت طاری تھی کہ ذرا زار و روتے تھے اور ایک بے ہوشی اور خود فراسوشی کا عالم تھا۔“ (۱۷۳) یہ سفر اللہ کی رضا کے لئے تھا اور اس کی بناء پر کوئی نام و نمود مقصود نہ تھا، اس لئے حج سے واپسی کے بعد سید صاحب کی ایک دعاء یہ بھی تھی: ”یا اللہ! ہم میں سے کوئی حاجی کے لقب سے مشہور نہ ہو۔“ (۱۷۴)

جب سید صاحب کا قافلہ حج، جس نے کئی وجوہات سے پورے ہندوستان میں شہرت حاصل کر لی تھی، بخیر و عافیت واپس آگیا تو حج کی فرضیت کے خلاف راستے کے بے خطر ہونے کے جو دلائل دئے جا رہے تھے، وہ خود بخود لوگوں کے لئے ناقابل قبول ہو گئے اور کچھ عی دلوں میں ان کے ذہن سے معدوم ہو گئے۔ جن صوبوں سے گذرتا ہوا یہ قافلہ حج واپس ہوا، وہاں کے لوگوں نے قافلہ کی محفوظ واپسی کا بہ چشم خود مشاہدہ کیا۔ دیگر علاقوں کے لوگوں نے دوسروں سے اس کی

تفصیلات سنیں۔ ایک مدت تک اس حج کے واقعات کی گونج لوگوں کی محفلوں میں سنائی دیتی رہی۔ شعراء نے کاروان حج اور سالار حج کی مدح میں نظمیں لکھیں۔ اس کے بعد ہندوستان میں حج کی فرضیت اس شان سے قائم ہوئی کہ آج تک لاکھوں مسلمان فریضہ حج ادا کرتے ہیں اور ذوق و شوق کے ساتھ اس فریضہ کو ادا کرنے میں ان کا عالمی برادری میں ایک امتیازی مقام ہے۔

۴۔ دعاء

نواب وزیر الدولہ اپنی کتاب ”وصایہ الوزیر“ میں لکھتے ہیں کہ سید صاحبؒ میں دعاء کا ذوق بہت بڑھا ہوا تھا۔ ان کی دعاؤں میں عجیب تاثیر تھی اور وہ شرف قبولیت سے نوازی جاتی تھیں۔ (۱۷۵) سید صاحبؒ ہر ضرورت کے لئے اللہ کی طرف رجوع کرتے تھے اور کامل یقین اور انتہائی الحاح کے ساتھ اس سے حاجت طلب کرتے تھے۔ وہ انفرادی طور پر بھی دعاء کا اہتمام کرتے تھے اور اجتماعی طور پر بھی۔ عسرت ہو یا فراغت، خوشی ہو یا غم، فتح ہو یا شکست، وہ ہر حال میں اور سب سے پہلے اللہ تعالیٰ سے دعاء مانگنے کا ہی اہتمام کرتے تھے۔ بچے چند مثلیں پیش کی جاتی ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ سید صاحبؒ کی زندگی اور مشن میں دعاؤں کا کتنا اہم مقام تھا۔

دعاء کی سنت کا احیاء

ایک بار جب سید صاحبؒ دائرہ شاہ علم اللہ میں اپنے ارادت مندوں کے ساتھ مقیم تھے، عسرت کا ایک ایسا دور آیا کہ سید صاحبؒ اور ان کے رفقاء اور اہل خاندان پر دو دن مکمل فاقہ کے گزر گئے۔ سید محمد علی، جو سید صاحبؒ کے بھانجیر اور ”مخزن احمدی“ کے مصنف ہیں، بھی ساتھ تھے۔ ان سے اس آزمائش کا نقل مشکل ہو گیا۔ بھوک نے جب حد درجہ بے چین کیا تو وہ سید صاحبؒ سے دعاء کے بتائی ہوئے۔ اس وقت سید صاحبؒ اپنے رفقاء کے ساتھ مسجد میں ذکر الہی میں مشغول تھے۔ سید محمد علی کا حال زار دیکھ کر سید صاحبؒ مسکرائے، اپنے رفقاء کو دعاء کرنے کی تلقین کی اور خود بھی الحاح کے ساتھ دعاء میں مشغول ہو گئے۔ اس وقت بہت تیز بارش ہو رہی تھی اور برسات ہونے کی وجہ سے سخی ندی میں جس کے کنارے دائرہ شاہ علم اللہ آباد ہے، خاصا پانی تھا۔ اللہ کی شان کہ جیسے ہی سید صاحبؒ اور ان کے رفقاء نے دعاء کے لئے ہاتھ اٹھایا، بارش ختم ہوئی اور اس سے پہلے کہ وہ دعاء

کھل کرتے، ہنسی ہندی کی دوسری جانب سے چند لوگوں نے آواز دی کہ ہندی پار کرنے کے لئے ان کے لئے کشتی بھیجی جائے، وہ سید صاحبؒ کے لئے اناج لائے ہیں۔ (۱۷۶)

سرحد میں قیام کے دوران ایک شب جب سید صاحبؒ کا مجاہدین کے ساتھ ایک ایسے سستان اور غیر آباد پہاڑی مقام پر قیام ہوا جہاں کھانے کا کوئی انتظام نہیں ہو سکتا تھا تو مجاہدین کو اندازہ ہو گیا کہ وہ رات فاقہ ہی سے گزاری ہے۔ سید صاحبؒ نے سب کے ساتھ مغرب کی نماز ادا کی اور عشاء تک ساتھیوں کے سامنے نہایت ذوق و شوق کے ساتھ اللہ کی حمد و ثناء اور شان و رزاقیت کا بیان فرماتے رہے۔ ان کے الفاظ میں ایسا اخلاص اور ایسی تاثیر تھی کہ مجاہدین رو پڑے اور قرب الہی اور نزول رحمت خداوندی کی ایک عجیب کیفیت سے ہمکنار ہوئے۔ اس کے بعد سید صاحبؒ نے ننگے سر ہو کر نہایت الخاح سے اللہ تعالیٰ سے دعاء مانگنا شروع کیا۔ وہ اللہ تعالیٰ کی صفات عالیہ کا ذکر جمیل کرتے جاتے تھے اور نہایت عاجزی کے ساتھ دعاء مانگ رہے تھے۔ تھوڑی ہی دیر کے بعد چند مقامی گوجر جوان کے لئے بالکل اجنبی تھے ان سے اچانک ملنے آئے۔ وہ ایک بڑے برتن میں سب کے لئے دودھ لائے تھے۔ ساتھ میں سید صاحبؒ کے لئے ایک چار پائی اور بستر بھی تھا۔ (۱۷۷)

سرحد کے قیام کے دوران سید صاحبؒ کا ذوق دعاء ایک دوسرے انداز میں سامنے آتا ہے۔ ایک دن انہوں نے مولانا شاہ اسماعیلؒ سے اس خواہش کا اظہار کیا کہ وہ اور ان کے سارے رفقاء چند دن دعاء میں مشغول ہو کر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کریں۔ انہوں نے مشورہ دیا کہ وہ خود ایک مقررہ وقت میں تنہا کسی پرسکون جگہ میں دعاء میں مشغول ہوں اور مولانا شاہ اسماعیلؒ پاس ہی جنگل میں کسی مناسب مقام پر مجاہدین کے ساتھ دعاء کرنے کا اہتمام کریں۔ چنانچہ روزانہ عصر کی نماز کے بعد سید صاحبؒ تو خود تنہا ایک کمرے میں دعاء کا اہتمام فرماتے اور مولانا شاہ اسماعیلؒ سب مجاہدین کو ہستی سے باہر ایک تالے کے پاس لے کر جاتے۔ وہاں وہ پہلے دعاء کی فضیلت اور آداب کا بیان فرماتے اور پھر عاجزی کے اظہار کے طور پر ننگے سر ہو کر اللہ سے دعاء کرتے۔ اس وقت سب کی بچکیاں بندھ جاتیں اور آنکھوں سے آنسو رواں ہوتے۔ یہ دعاء طویل ہوتی اور دیر تک جاری رہتی۔ واپسی کے بعد مولانا شاہ اسماعیلؒ سید صاحبؒ کو دعاء کی تفصیل اور کیفیت کے بارے میں بتاتے۔ یہ سلسلہ پانچ سات دنوں تک جاری رہا۔ (۱۷۸)

سید صاحب بھی کام کے شروع کرنے سے پہلے دعاء کا اہتمام کرتے تھے۔ مثلاً نفلتہ میں جب ایک جگہ وعظ کہنے کا موقع آیا تو انہوں نے پہلے ان الفاظ میں دعاء کی: ”اللہم! جو کچھ میں چاہتا ہوں، وہ بیان کروں گا اور بندوں کی ہدایت تیرے ہاتھ میں ہے۔ تو محض اپنے فضل و کرم سے ان بھائیوں کو ہدایت کر اور شرک و بدعت اور فسق و فجور سے ان کو محفوظ رکھ اور سنت و توحید پر ان کو قائم کر۔“ (۱۷۹) اسی طرح جب وہ کوئی نیک عمل پورا فرما لیتے تو اہتمام سے اس عمل کی قبولیت کے لئے دعاء کرتے۔ ایک موقع پر انہوں نے اپنے ایک ارادت مند کو گھر سے شرک و بدعت کے بعض آثار ہٹا دینے کی ترغیب دی۔ اہل خانہ نے حکم کی تعمیل کی۔ اس کے فوراً بعد سید صاحبؒ نے حسب معمول دعاء کے لئے ہاتھ اٹھائے اور ان الفاظ میں اللہ سے دعاء مانگی: ”یا اللہ! تو ان سب لوگوں کو ہدایت نصیب کر اور اپنی صراط مستقیم پر قائم رکھ۔“ (۱۸۰) انہوں نے حج کے سفر کے آغاز میں بھی دعاء کا اہتمام کیا اور واپسی کے بعد بھی۔ وہ جنگ سے پہلے بھی دعاء کرتے تھے اور جنگ کے بعد بھی۔ اصراراً وہ اس کا اہتمام اس لئے کرتے تھے کہ ان کا ہر عمل اللہ کی رضا کے لئے ہی تھا۔

دعاء میں الحاح و حضوری

سید صاحبؒ کی دعاء میں الحاح اور حضوری کی ایک عجیب تاثیر و کیفیت ہوتی تھی۔ وہ اپنی دعاؤں میں اکثر اللہ تعالیٰ کے اسماء الحسنیٰ اور اس کی عظیم صفات کا واسطہ دیتے تھے۔ نبی برحق حضرت محمد ﷺ کی طرح وہ خود دعاء کے وقت متاثر اور بے قرار ہو جاتے اور ان کے جذبات کا پیمانہ چمک جاتا۔ ایک بار جب انہوں نے جاوا کے اپنے بعض ارادت مندوں کے لئے دعاء کی تو وہ سب بے اختیار کہہ اٹھے: ”جس طرح حضرت نے ہمارے واسطے دعاء کی ہے ہم نے اس طرح دعاء کرتے ہوئے نہ کسی کو دیکھا، نہ سنا اور نہ ایسے الفاظ ہم نے کبھی پڑھے۔“ (۱۸۱)

سب کے لئے دعاء

سید صاحبؒ سب کے لئے دعاء کرتے تھے۔ وہ مسلمانوں کے لئے دعاء کرتے تھے، ان مسلمانوں کے لئے بھی جو ان کے خلاف صف آرا تھے۔ ایک درانی سردار کے لئے جس نے بلا کسی جائز سبب کے ان پر جنگ تحویپ دی تھی انہوں نے جنگ سے پہلے پورے اخلاص سے ان الفاظ

(۱۷۹) ندوی، میرت سید احمد شہید، اول، ۳۱۶۔ (۱۸۰) ندوی، میرت سید احمد شہید، اول، ۳۹۴۔

(۱۸۱) ندوی، میرت سید احمد شہید، اول، ۳۵۶۔

میں دعاء کی: ”اگر تیرے علم میں ہم حق پر ہوں تو ہم ضعیفوں کو فتح یاب کر۔ اور جو وہ حق پر ہوں تو ان کو کر۔“ (۱۸۲) اسی طرح سید صاحبؒ پورے اخلاص سے غیر مسلموں کے لئے بھی دعاء کرتے تھے۔ جیسا کہ غلام رسول مہر شہادت دیتے ہیں، وہ سکھوں کے لئے جن سے وہ میدان جنگ میں خبردار فرماتے، ہر فرض نماز کے بعد روزانہ یہ دعاء کرتے تھے: ”خدا یا! ان لوگوں کو ہدایت فرما اور ایمان و اسلام کی دولت دے کہ ہمارا بھائی بنادے۔“ (۱۸۳) حقیقتاً وہ سارے بنی نوع انسان کے لئے دعاء کرتے تھے۔ جب انہوں نے جاوا کے ارادت مندوں کی ایک جماعت کے لئے دعاء کی تو ان لوگوں نے یہ بات واضح طور پر محسوس کی اور قد روانی کے ساتھ اس کا اعتراف ان الفاظ میں کیا: ”حضرت نے ہمارے واسطے اور مخلوق کے واسطے کیا اچھی دعاء کی۔“ (۱۸۴)

سید صاحبؒ کے رفقاء کی زندگی میں دعاء کا مقام

سید صاحبؒ کی تعلیم و تربیت سے ان کے خلفاء، رفقاء اور ارادت مندوں میں بھی دعاء کا غیر معمولی اہتمام پیدا ہو گیا تھا۔ ان سب کی زندگی میں یہی رنگ و ذوق غالب تھا۔ اس پر روشنی ڈالنے کے لئے چند منتخب واقعات نیچے درج کئے جاتے ہیں۔

نواب وزیر الدولہ، جو سید صاحبؒ کے مرید باصفا اور ریاست ٹونک کے حکمران تھے، بھی دعاء کا غیر معمولی ذوق رکھتے تھے اور اس کا بہت اہتمام کرتے تھے۔ ان کی زندگی میں دعاؤں کی اہمیت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ اگر دربار کرتے وقت بھی وہ دعاء کرنے کا تقاضہ محسوس کرتے تو وہ اپنی جگہ سے اٹھ کھڑے ہوتے، سرپوش اتار دیتے، کعبہ کی طرف رخ کر لیتے اور اللہ تعالیٰ سے دعاء میں مشغول ہو جاتے۔ انہوں نے اپنے درباریوں کے لئے یہ فرمان جاری کر رکھا تھا کہ ان اوقات میں وہ نواب کی تعظیم کے لئے اپنی جگہ پر کھڑے نہ ہوں۔ بتایا جاتا ہے کہ ساری زندگی انہوں نے کبھی کسی کے خلاف دعاء نہیں کی۔ (۱۸۵)

پھولڑا کی جنگ میں جس میں سکھ سپہ سالار ہری سنگھ لکھو نے مجاہدین پر حملہ کیا تھا، مجاہدین اچانک گھیرے میں آ گئے تھے اور ان کے سامنے سب سے اہم مسئلہ جلد سنبھل جانے اور اپنے دفاع

(۱۸۲) ندوی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۲۵۵۔ (۱۸۳) مہر، سیرت احمد شہید، ۸۳۵۔

(۱۸۴) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۳۵۶۔

(۱۸۵) مہر، سرگزشت مجاہدین، ۱۳۷، اور جماعت مجاہدین، ۱۹۰۔

کے لئے صف آرا ہو جانے کا تھا۔ لیکن سید احمد علی، جو مسلم فوج کے کمانڈر تھے، اس نازک موقع پر بھی اللہ سے مدد مانگنا نہیں بھولے۔ وہ جلدی سے ایک جگہ قبلہ رو ہو کر کھڑے ہو گئے، اپنے پاس کے لوگوں کو تاکید کی کہ وہ دوسرے مجاہدین کو بھی بلا لیں اور فوراً دعاء میں مشغول ہو گئے۔ مختصر دعاء کے بعد ہی انہوں نے ہتھیار سنبھالے۔ (۱۸۶)

مولانا ولایت علی عظیم آبادی کو بھی دعاء سے بہت تعلق خاطر تھا اور وہ دعاء میں اپنے درودِ دل کی دوا پاتے تھے۔ ایک زمانے میں ہندوستان کی برٹش حکومت نے انہیں سرحد چھوڑ کر واپس اپنے وطن عظیم آباد جانے پر مجبور کر دیا تھا اور یہ شرط عائد کر دی تھی کہ وہ عظیم آباد چھوڑ کر سرحد نہیں جائیں گے۔ وہ اپنے وطن میں نہایت بے قرار اور سرحد واپسی کے لئے بے چین رہتے تھے۔ اس بے چینی کے عالم میں کبھی وہ چلچلاتی دھوپ میں اور کبھی ڈھلکی رات کے سناٹے میں گھر سے باہر کھلے میدان میں آجاتے، زمین پر سر رکھ دیتے اور سجدے میں بے قرار ہو کر دعاء کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ انہیں سرحد پہنچا دے جہاں وہ اپنے محبوب قائد سید صاحب سے جدا ہو گئے تھے اور جہاں اس وقت بھی مجاہدین سید صاحب کے نصب العین کی کامیابی کے لئے جان کی بازی لگائے ہوئے تھے۔

۵۔ دعوت

توحید و سنت پر عمل کی دعوت اور شرک و بدعت سے اجتناب کی ترغیب کو سید صاحبؒ کی تحریک احیاء اسلام میں کلیدی مقام حاصل تھا۔ ان کی دعوت میں ایک طلسماتی اثر تھا۔ سید صاحبؒ لوگوں کے دل میں اسلام کی غیر معمولی محبت پیدا کرنے میں اس لئے اتنا کامیاب ہوئے کہ خود ان کا دل اسلام کی سچی محبت سے سرشار تھا اور انہوں نے یہ مایہ بے بہا غیر معمولی جدوجہد اور قربانی کے بعد حاصل کیا تھا۔

سید صاحبؒ کی دعوت کی خصوصیات

سید صاحبؒ کی دعوت کی پہلی اور سب سے اہم خصوصیت ان کا اخلاص تھا۔ احیاء اسلام کے دوسرے ہر کام کی طرح انہوں نے دعوت و تبلیغ میں بھی صرف اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی کو اپنا نصب العین بنایا اور اپنی دعوتی کوششوں کے بدلے کسی نام و نمود، مال و متاع، یا عہدہ و ملک گیری کے خیال کو بھی اپنے دل سے قریب نہیں آنے دیا۔ جب کلکتہ کے ایک بڑے تاجر شیخ غلام بخش کی

اہلیہ نے ایک نہایت شاعرانہ لکھی سید صاحبؒ کی خدمت میں ہدیہ پیش کی تو انہوں نے وہ لکھی اسی وقت شیخ غلام بخش کو اپنی طرف سے دے دی اور فرمایا: ”ہم تو غریب مسافر ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہم کو ہر روز نیا کھانا، نیا پانی اور نیا مکان دیتا ہے، پھر بھلا ہم مکان لے کر کیا کریں گے۔“ (۱۸۷)

دوم، سید صاحبؒ اپنے مقام پر بیٹھ کر اس بات کا انتظار نہیں کرتے تھے کہ لوگ ان کے پاس آئیں اور دین سیکھیں۔ نبی برحق حضرت محمد ﷺ کے نقش قدم پر چلتے ہوئے وہ خود لوگوں کے پاس جاتے تھے اور اپنا پیغام پہنچاتے تھے۔ ان کا دوا بہ کے علاقے کا سفر، رائے بریلی کے اطراف کا دورہ، نکعتوں میں دعوت کی سرگرمیاں، سفر حج میں دعوت و تبلیغ کی سعی بلیغ، سرحد میں احیاء اسلام کی جدوجہد — سب اصلاً دعوت دین کی نیت سے ہی کی گئی تھیں۔ انہوں نے اپنے رفقاء کو بھی ہمیشہ دین کی دعوت لے کر لوگوں تک جانے کی ترغیب دی۔ ایک موقع پر آپ نے اسی جذبہ سے زمینداروں کی ایک جماعت سے فرمایا: ”کچھ مدت، آپ بھائیو اللہ فی اللہ اپنے نواح و اطراف کی بستیوں میں دورہ کرو اور مسلمانوں کو توحید اسلام کا طریق سکھاؤ، اللہ تعالیٰ تم کو اجر عظیم عطا فرمائے گا۔“ (۱۸۸) اسی طرح انہوں نے بنگال کے اہلادت مندوں کی ایک جماعت سے فرمایا: ”جا بجا سیر اور دورہ کرتے رہنا اور توحید و سنت کا جو مضمون تم نے یہاں سیکھا ہے، وہی لوگوں کو سکھانا اور ان سے شرک و بدعت کے کام چھڑانا۔“ (۱۸۹)

سوم، سید صاحبؒ نے اپنے رفقاء کو اہتمام کے ساتھ اس بات کی تعلیم دی کہ وہ دعوت کی راہ میں آنے والی دشواریوں اور لوگوں کی بدسلوکی کو صبر کے ساتھ برداشت کریں۔ جب تبت کے لوگوں کی ایک جماعت ان کے حج کے سفر میں شامل ہونے کی نیت سے حاضر ہوئی تو آپ نے حج (جو ذرا راہ نہ ہونے کی وجہ سے ان پر فرض نہ تھا) کے بجائے انہیں تبت واپس جا کر اسلام کی صحیح تعلیمات کی تبلیغ کے لئے آمادہ کرنے کی کوشش کی اور فرمایا: ”ہم تم کو تمہارے ہی ملک رخصت کر دیں گے اور اعلام نامے لکھ دیں گے۔ وہاں جا کر مسلمانوں کو توحید و سنت سکھاؤ اور شرک و بدعت سے بچاؤ۔ مگر ایک بات ضرور کرنا کہ کوئی تم کو کلڑی، پتھر، لات، گھونٹہ کتنا ہی مارے، تم اس پر صبر کرنا اور ان کو کچھ نہ کہنا۔ اس طور تعلیم و تلقین کرتے رہنا۔ پھر حنایت الہی سے دیکھنا کہ تمہواری ہی مدت میں دین اسلام کی کیسی ترقی ہوگی اور وہ سارے ایذا دینے والے خود آ کر تم سے خطا معاف

کرائیں گے۔“ (۱۹۰) اسی طرح انہوں نے بنگال میں وہاں کے ارادت مندوں کو لوگوں کے پاس جا کر دعوت و تبلیغ کا فریضہ ادا کرنے کی ترغیب دی اور اس کے بعد فرمایا۔ ”اور جو تم کو مارے کوٹھے، رنج و ایذا دے، مبرا کرنا اور وعظ و نصیحت سے باز نہ رہنا۔“ (۱۹۱)

چہارم، دعوت میں استقامت اور ثابت قدمی سید صاحبؒ کا ایک خاص وصف تھا۔ بڑے سے بڑے نقصان کا اندیشہ انہیں حق کی دعوت و تبلیغ سے باز نہیں رکھتا تھا۔ ایک بار ان کے لکھنؤ کے قیام کے دوران (جس میں بعض شیعہ حضرات کے سنی عقیدہ قبول کرنے کے پیش نظر) لکھنؤ کے وزیر اعظم نواب معتد الدولہ نے سید صاحبؒ کے پاس یہ سرکاری حکم بھیجا کہ وہ شیعہ حضرات کے سامنے تبلیغ نہ کریں، ورنہ لکھنؤ چھوڑ دیں۔ انہوں نے مزید کہا کہ حکم عدولی کی صورت میں سرکار کی طرف سے تادیبی کارروائی کی جائے گی۔ لیکن حکومت کے اس موقف سے سید صاحبؒ کے پایہ ثبات میں ذرا بھی لغزش نہیں ہوئی اور وہ دعوتی سرگرمیوں میں اسی طرح مشغول رہے۔ بعد میں انہوں نے ایک موقع پر فرمایا: ”منع کرنے کا طریقہ اور تھا۔ اگر یہ کہا جاتا کہ تم ہماری رعیت ہو، ہمارے شہر سے چلے جاؤ، اس میں ہمیں کچھ حذر و حیلہ نہ تھا۔ لیکن کلمۃ الخیر لوگوں کو تعلیم نہ کرو، یہ بات اہل اسلام کے خلاف ہے۔ خدا طالب سنی ہو یا شیعہ، جو ہمارے یہاں آئے گا، ہم اس کو سکھائیں گے۔“ (۱۹۲) انہوں نے ہمیشہ اپنے رفقاء کو بھی دعوت کی راہ میں ثابت قدمی کی اسی طرح تعلیم دی۔

پنجم، سید صاحبؒ کا طریق دعوت و نفرت انسانی کے گہرے فہم پر مبنی تھا۔ وہ گناہ سے نفرت کرتے تھے لیکن گنہگار کے سچے بھی خواہ تھے۔ وہ غافل اور گنہگار مسلمانوں کو صحیح راستے پر لانے کے لئے ہمیشہ کوشاں اور پرامید رہتے تھے اور کوشش کرتے تھے کہ ایسے لوگ خود ان گناہوں سے نفرت کرنے لگیں جن میں وہ مبتلا ہیں اور انہیں ترک کر کے اسلامی تعلیمات کو اختیار کریں۔ ان کے لکھنؤ کے قیام کے دوران امان اللہ خان اور اس کے چند ساتھی جو چوری اور جرائم پیشگی میں ملوث تھے سید صاحبؒ کی شہرت سن کر ازراہ تجسس ان سے ملنے آئے۔ لوگوں نے چپکے سے سید صاحبؒ کو ان لوگوں کی مجرمانہ زندگی کی اطلاع دے دی۔ سید صاحبؒ ان سے محبت و اکرام کے ساتھ ملے اور اسلام کی حقانیت اس دلپذیر انداز میں ان کے سامنے پیش کی کہ وہ سب تائب ہوئے اور دین و دارانہ زندگی اختیار کر لی۔ (۱۹۳) نوپنی کے مصلیہ نامی ایک عالم ڈاکو کو آپ نے اسی طرح حکمت

واخلاق سے مانوس کیا اور بالآخر اس نے بھی جرائم پیشہ زندگی ترک کر کے سید صاحبؒ کی رفاقت اختیار کر لی۔ (۱۹۴) یہ سید صاحبؒ کے اس انداز دعوت و تبلیغ کا بھی اعجاز تھا کہ ان کے دست گرفتہ اشخاص میں، جنہیں ان کے بدولت گناہوں سے اجتناب کی توفیق نصیب ہوئی، بہت سے جرائم پیشہ، پیشہ ور گداگر، اجڑے اور پیشہ ور عورتیں بھی ملتی ہیں جو تائب ہوئیں اور جن کی زندگی اچھے اچھے دیندار مسلمانوں کے لئے قابل رشک بن گئی۔

ششم، سید صاحبؒ کے دعوتی نظام میں ہر کس و نا کس کے لئے جگہ تھی، اس طرح کہ اس کی پوری پذیرائی ہوتی تھی اور اس کو یہ احساس ہوتا تھا کہ تحریک میں اس کا تعاون کسی سے کم اہم نہیں۔ سید صاحبؒ ہر شخص کو جہادِ باسیف کی دعوت نہیں دیتے تھے مگر وہ ہر مسلمان کو اس کی دعوت ضرور دیتے تھے کہ وہ اللہ کی رضا کے حصول کی خاطر احیاءِ دین میں اپنی صلاحیت، ذوق اور حالات کے مطابق شریک ہو۔ انہوں نے اربابِ حکومت اور والیانِ ریاست کو اپنے اپنے علاقے میں شریعتِ مطہرہ کے مطابق حکومت کا نظم و نسق چلانے کی دعوت دی۔ انہوں نے منتخب حضرات کو ذمہ داری دی کہ وہ خواص و عوام میں دعوت کا کام لے کر انہیں۔ انہوں نے مخصوص شعراء کو مجاہدین کی ہمت افزائی کے لئے کھڑا کیا (مولانا غلام علی بکھوری کی نظم ”جہادِ“ جہاد کے موقع پر میدانِ جنگ میں پڑھی جاتی تھی)، اور بعض شعراء کو ترغیب دی کہ وہ سادہ اور عام فہم زبان میں اسلام کی بنیادی تعلیمات اور ضروری مسائل و بین کو منظوم طور پر تیار کر دیں تاکہ عوام الناس انہیں یاد کر لیں اور اس طرح ضروری علمِ دین سے واقف ہو سکیں۔ سرحد میں بعض عمر رسیدہ تعلیم یافتہ حضرات کو ضرورت مند مجاہدین کو قرآن ناظرہ پڑھانے کی ذمہ داری دی گئی۔ جب سید صاحبؒ کو یا شاہ اسماعیلؒ کو علم سے مناسبت رکھنے والا کوئی طالبِ حق مل جاتا تو وہ اپنے مشغول نظامِ الاوقات سے اس کے لئے وقت نکالتے۔ نواب وزیر الدولہ نے وصلیہ الوزیر میں لکھا ہے کہ مولوی محمد والدین بنگالی نے خود سید صاحبؒ سے صراطِ مستقیم کئی بار سہتا پڑھی۔ (۱۹۵)

دعوت کے لئے اختیار کردہ ذرائع

اسوۂ نبویؐ کے مطابق سید صاحبؒ اپنے مقصد کے حصول کے لئے ضروری ذرائع اختیار کرنے کا پورا اہتمام فرماتے تھے۔ ان کے طویل دعوتی اسفار، دعاؤں کا اہتمام، لوگوں کو تربیت کے لئے بیعت میں قبول کرنا، نجی مجلسوں میں ترغیب اور عمومی مجلسوں میں وعظ، تعلیمی حلقوں کا قیام

(جن میں مولانا عیدالحی بڑھالوٹی اور مولانا شاہ اسماعیل کے مکہ مکرمہ میں حرم شریف میں تعلیمی حلقے سرفہرست ہیں)، علماء کو دعوتی مقاصد کے تحت مختلف علاقوں میں بھیجنا یہ سب وہ ذرائع تھے جنہیں سید صاحب نے اپنے مشن کی کامیابی کے لئے استعمال فرمایا، جن کا ذکر اس کتاب میں مناسب مقامات پر مذکور ہے۔ پھر بھی چند ذرائع ایسے ہیں جن پر یہاں خصوصاً روشنی ڈالنے کی ضرورت ہے۔ اول، سید صاحب ”منتخب رفقاء کو اپنے ساتھ رکھتے تھے، ان کے سارے اخراجات کی ذمہ داری خود اٹھاتے تھے اور ان کی اس طرح تربیت فرماتے تھے کہ وہ فکری اور عملی طور پر ان بلند مقاصد کے لئے جدوجہد کرنے کی اہلیت پیدا کر سکیں جو سید صاحب کے پیش نظر تھے۔ اس طرح ایک ایسی جماعت پیدا ہو گئی جو احیاء اسلام کی ذمہ داریوں کو سنبھالنے کی پوری طرح اہل تھی۔ مولانا حیدر علی رامپوری لکھتے ہیں: ”اکثر ملکوں میں خلفاء راست کردار جناب موصوف (سید صاحب) نے سیر فرما کر لاکھوں آدمیوں کو دین محمدی کی راہ راست بتا دی“۔ (۱۹۶)

دوم، سید صاحب کی تحریک احیاء دین میں مناسب دعوتی لٹرچر کو بھی ایک مقام حاصل تھا جن میں چھوٹی بڑی سب طرح کی کتابیں شامل تھیں۔ مہر لکھتے ہیں کہ ایسی کئی کتابیں خود سید صاحب کی ذاتی ترغیب سے اور ان کی نگرانی میں تیار کی گئی تھیں، ”مثلاً صراط مستقیم“، ”تبیحہ الغافلین“، ”رسالہ در نماز و عبادات“ اور ”رسالہ در نکاح بیوگان“۔ (۱۹۷) ان کے رفقاء نے بھی تحریک کو قوت پہنچانے کے لئے تعزیف و تالیف کو پوری اہمیت دی۔ چنانچہ مولانا شاہ اسماعیل کی ”تقویۃ الایمان“، مولانا ولایت علی عظیم آبادی کی ”در منشور“، مولانا سید جعفر نقوی کی ”مختصرۃ السعداء“، مولانا عبد الرحیم عظیم آبادی کی ”مذکرہ صادقہ“، جعفر نقوی کی ”تواریخ عجیب“ اور ”کالاپانی“ اور نواب وزیر الدولہ کی نگرانی میں تیاری کرائی گئی ”وقائع احمدی“۔ یہ صرف چند نام ہیں جو سید صاحب کے رفقاء کی کتابوں کی طویل فہرست سے یہاں مثال کے طور پر دئے گئے ہیں۔ حیدر علی رامپوری لکھتے ہیں کہ دعوتی مقاصد کے لئے جہاں سید صاحب کے خلفاء اور ذمہ دار رفقاء نے وعظ و نصیحت کے طریقے کو اپنایا، وہیں بعضوں نے آیات قرآنی و احادیث صحیحہ کی کتابیں لکھیں اور رسالے اور ترجمے شائع کئے کہ جس میں ترغیب و عبادت اور ترہیب و گناہ ہی سے اپنے ملک کی زبان میں پیشہ اپنا کر ہزاروں جہلاء کو کہ سید صاحب بھی پڑھنا نہیں جانتے تھے، عالم بنا دیا۔“ (۱۹۸) یہ کتابیں ان مراکز کے ذریعہ

(۱۹۶) مددی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۵۲۹-۵۳۰۔ (۱۹۷) مہر، سید احمد شہید، ۸۳۹-۸۴۰۔

(۱۹۸) مددی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۵۳۰۔

جنہیں مجاہدین نے پورے ہندوستان میں قائم کر رکھا تھا، بڑی تعداد میں پھیلانی جاتی تھیں۔ مولانا شاہ اسماعیلؒ کی ”تقویۃ الایمان“ اور ”تذکرۃ الاخوان“، سید اولاد علی قنوجی کی مختصر تصنیفات اور مولانا ولایت علیؒ، مولانا خرم علیؒ، بلہوریؒ، مولانا عنایت علیؒ اور دسیوں دوسرے تحریک کے ذمہ داروں کے رسالے لکھی چھاپے جاتے تھے اور کم قیمت پر لوگوں کو دستیاب کرائے جاتے تھے۔ (۱۹۹)

سوم، سید صاحبؒ کی شہادت کے بعد تحریک کے اکابرین نے تحریک کے مقاصد کے پیش نظر پرنٹنگ پریس بھی قائم کئے۔ مثلاً سید عبداللہ سرام پوریؒ نے، جو سید صاحبؒ کے مرید تھے، سرام پور میں ایک چھاپہ خانہ (پرنٹنگ پریس) قائم کیا جس سے بہت سی اہم کتابیں چھپ کر سامنے آئیں۔ انہوں نے شاہ عبدالقادرؒ کا قرآن مجید کا ترجمہ بھی سب سے پہلے اسی پریس سے شائع کیا۔ (۲۰۰) اسی طرح بردوان کے مولوی بدیع الزماں نے، جو مولانا ولایت علیؒ عظیم آبادی کے خلیفہ تھے، ایک پریس خریدا اور اس تحریک سے متعلق دعوتی کتابیں شائع کیں۔ (۲۰۱) یہ پہلا پریس تھا جو دعوتی مقاصد کے لئے غیر منقسم ہندوستان میں قائم کیا گیا تھا۔ اس طرح مجاہدین نے اپنے مشتری لٹریچر کا بھی انتظام کیا اور اس کی اشاعت کا بھی۔ (۲۰۲) مہر لکھتے ہیں: ”جا بجا چھاپے خانے قائم کروئے گئے تھے جن میں اس قسم کی کتابیں متواتر چھاپی جاتیں اور دودو، چار چار پیسے میں مل جاتیں۔“ (۲۰۳)

چہارم، سید صاحبؒ نے اپنے مشن میں خطہ نویسی کو بھی ایک ذریعہ کے طور پر اختیار فرمایا۔ یہ خطوط علاقے کے خوانیں اور سرداران کو بھی لکھے جاتے تھے اور سیدوں اور علماء کرام کو بھی، سرداروں اس کے اطراف میں بھی بھیجے جاتے تھے اور ہندوستان بھی، اور ان میں تحریک کے اغراض و مقاصد کی تشریح کی جاتی تھی۔ سید صاحبؒ کے خطوط اب کتابی شکل میں بھی چھپ چکے ہیں۔ ان کے خطوط کا ایک مجموعہ برٹش میوزیم میں بھی محفوظ ہے۔ غلام رسول مہر کی تحقیق کے مطابق، سید صاحبؒ کے سارے خطوط اب موجود نہیں، ان میں سے کچھ ضائع بھی ہو گئے۔ لیکن پھر بھی وہ سرحد کے ایسے تیرہ (۱۳) حکمران اور اوربتیس (۳۲) خوانین اور سرداروں کے نام جمع کرنے میں کامیاب ہوئے ہیں جنہیں سید صاحبؒ نے دعوتی خطوط لکھے تھے۔ اس فہرست میں انہوں نے ان علماء، والیان ریاست اور رفقاء کے نام شامل نہیں کئے ہیں جنہیں سید صاحبؒ نے ہندوستان خطوط لکھے

(۲۰۰) مہر، جماعت مجاہدین، ۲۹۶-۳۰۱۔

(۱۹۹) مہر، سرگزشت مجاہدین، ۳۳۴-۳۳۵۔

(۲۰۲) آپادشاہ پوریؒ، سید ہاشم شاہ کا قائلہ، ۱۲۶ اور ۱۳۱۔

(۲۰۱) مہر، سرگزشت مجاہدین، ۳۱۶۔

(۲۰۳) مہر، سرگزشت مجاہدین، ۳۳۴-۳۳۵۔

تھے۔ سرحد کے بہت سارے لوگوں کا نام بھی مہر کوئٹہ میں لکھا جنہیں سید صاحبؒ نے خطوط بھیجے تھے۔ وہ شہادت دیتے ہیں کہ ”مملکت سندھ سے سرحد کشمیر تک پورے علاقے کا ایک بھی قابل ذکر فرد نہ تھا جس کے کان تک سید صاحبؒ نے دین کی پکار نہ پہنچائی ہو۔“ (۲۰۴)

انجمن مجاہدین نے اپنے مشن کو منظم طریقے سے چلانے کے لئے پورے ہندوستان میں مختلف مقامات پر اپنے مراکز بھی قائم کئے تھے جو تحریک کو مختلف طریقوں سے تقویت پہنچاتے تھے۔ یہ مراکز چھوٹے چھوٹے گاؤں میں بھی قائم کر دیئے گئے تھے۔ بعض بڑے گاؤں میں دو مراکز ہوا کرتے تھے۔ بڑے مراکز صوبائی سطح پر قائم تھے۔ ایک شہر میں کئی مراکز ہوتے تھے۔ ایک وقت میں صرف حیدرآباد شہر میں مجاہدین کے چودہ (۱۴) مراکز تھے جو مولانا ولایت علی عظیم آبادی کے خلفاء کی نگرانی میں چلائے جاتے تھے۔ (۲۰۵) ان مراکز میں باہمی رابطہ تھا۔

ششم، مجاہدین کی دعوتی سرگرمیوں میں مساجد کو بھی بہت اہمیت حاصل تھی۔ انہوں نے نئی مساجد بنوائیں اور پرانی مساجد کو کھرک اور فعال بنایا تاکہ مسلمانوں کو باجماعت نماز کی ترغیب دی جاسکے۔ انہوں نے مساجد میں ایسے امام مقرر کئے جو مقامی مسلمانوں کو دین کی ضروری تعلیم دیتے تھے، وعظ و تلقین کا کام بھی سنبھالتے تھے، اور مسلمانوں کے آپسی تنازعات کو بھی حل کرتے تھے۔ ان مساجد کا انتظام انہیں مجاہدین کے ذمہ ہوتا تھا۔ (۲۰۶)

سید صاحبؒ کی دعوت کا وسیع دائرہ

سید صاحبؒ نے دعوتی مقاصد کے پیش نظر بہت وسیع اور عریض علاقے کا دورہ کیا جس میں ان کے قیام وہلی اور رائے بریلی کے دوران کے اسفار، سفر حج میں راستے میں پڑنے والے علاقے اور سرحد کے سفر اور قیام کے دوران وہاں کے وسیع علاقے شامل ہیں۔ ان سب موقعوں پر مسلمانوں کی ایک بہت بڑی تعداد نے ان کے ہاتھوں پر توبہ کی اور اسلامی تعلیمات کو اپننے کے لئے مشعل راہ بنایا۔ جہاں وہ خود نہیں جاسکے، انہوں نے اپنے خلفاء اور دوسرے ذمہ دار احباب کو بھیجا۔ اس طرح مولانا ابوالحسن علی مدنیؒ کی شہادت کے مطابق ”ہندوستان کا کوئی گوشہ نہیں چھوٹا جہاں آپ کا فیض نہ پہنچا ہو۔“ (۲۰۷) متعدد ذیل تفصیل سے اس کی تصدیق ہوتی ہے۔

(۲۰۵) مہر مرگزشٹ مجاہدین، ۱۹۹۰ء اور ۲۳۲-۲۳۵۔

(۲۰۷) مدنی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۵۳۹۔

(۲۰۴) مہر، سید احمد شہید، ۲۰۲-۲۰۶۔

(۲۰۶) مہر مرگزشٹ مجاہدین، ۲۳۲-۲۳۵۔

سید صاحبؒ نے مولانا سید محمد علی رامپوری اور مولانا ولایت علی عظیم آبادی کو حیدر آباد، دکن اور پھر بمبئی اور مدراس بھیجا جہاں لاکھوں لوگوں نے ان کے ہاتھوں پر توبہ کی۔ (۲۰۸) بنگال میں مولانا عیادت علی عظیم آبادی نے سید صاحبؒ کی دعوت کو متعارف کرایا۔ (۲۰۹) پھر مولانا کرامت علی جوہری بنگال بھیجے گئے۔ انہوں نے بنگال اور آسام کے وسیع علاقے میں نہایت کامیابی کے ساتھ شرک و بدعت کی بے بنیادیت کی اور توحید و سنت کی آبیاری کا فریضہ انجام دیا۔ (۲۱۰) مولانا سید اولاد حسن قنوجی کو صوبہ اتر پردیش تبلیغ کی خاطر بھیجا گیا۔ (۲۱۱) مولانا جعفر علی نے نیپال میں دعوتی ذمہ داریاں نبھائیں۔ افغانستان میں سید صاحبؒ کے خلیفہ حبیب اللہ قندھاری نے دعوت کا کام کیا اور ان کے خلیفہ عبد اللہ غزنوی نے پنجاب میں دعوت کے کام کو نہایت کامیابی کے ساتھ سرانجام دیا۔ مولوی محمد قاسم تبلیغ دین کے لئے بمبئی بھیجے گئے۔ حافظ قطب الدین کو بھی اشاعت دین کے لئے سید صاحبؒ نے سرحد سے ہندوستان روانہ کیا۔ سید حمید الدین، جو سید صاحبؒ کے بھانجہ اور سید ابوالقاسم، جو سید صاحبؒ کے نواسہ تھے، بھی سرحد سے اشاعت دین کی ذمہ داری پر ہندوستان بھیجے گئے۔ (۲۱۲) جہاڑ کے سید مردان علی شاہ کو بھی سید صاحبؒ نے جہاڑ کی تبلیغ کے لئے ذمہ دار بنایا تھا۔ (۲۱۳) سید صاحبؒ کی شہادت کے بعد مولانا ولایت علی عظیم آبادی نے شاہ محمد حسین کو بہار میں محمودیا کی جامع مسجد کا امام مقرر کیا اور انہیں چھپرہ، مظفر پور، ترہٹ، پٹنہ اور ان کے اطراف میں دعوتی کام کے لئے ذمہ دار مقرر کیا۔ انہوں نے زمین العابدین حیدر آبادی کو الہ آباد اور محمد عباس حیدر آبادی کو اڑیسہ دعوت کا ذمہ دار بنا کر بھیجا۔ (۲۱۴) مولانا ابوالحسن علی ندویؒ کے الفاظ میں، بلاشبہ ”ایک بڑا انقلاب وہ دینی فضا تھی جو اس دعوت و تحریک کے زیر اثر، امام جماعت (سید احمد شہید) اور اس کے باخدا و صاحب علم و تاثیر رفقائے کے دروں اور وعظ و ارشاد سے سارے ہندوستان میں پھیل گئی تھی۔“ (۲۱۵)

لیکن یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ سید صاحبؒ کا پیغام ہندوستان کی سرحد سے گزر کر بیرونی

(۲۰۸) مہر، مرگزشٹ مجاہدین، ۱۶۹-۱۷۰ء، ندوی، کاروان ایمان و عزیمت، ۳۶۔

(۲۰۹) مہر، مرگزشٹ مجاہدین، ۳۱۸۔ (۲۱۰) ندوی، کاروان ایمان و عزیمت، ۱۱۷، ۱۱۸۔

(۲۱۱) مہر، جماعت مجاہدین، ۲۵۵۔ (۲۱۲) مہر، جماعت مجاہدین، ۶۰۔

(۲۱۳) مہر، جماعت مجاہدین، ۲۷۱۔ (۲۱۴) ندوی، کاروان ایمان و عزیمت، ۳۶، ۳۷۔

(۲۱۵) ندوی، تحقیق و انصاف کی عدالت میں ایک مظلوم مصلح کا مقدمہ، ۴۲۔

محال کہ تک بھی پہنچا۔ تب میں سید صاحبؒ نے جنت کے ہی چند افراد کو دعوت کے لئے مامور فرمایا۔ ان میں ایک خاتون بھی تھیں۔ ان لوگوں نے سید صاحبؒ کی دعوت کو چٹن تک پہنچایا۔ جاوا، بلغاریہ اور مراکش کے کئی لوگوں نے سید صاحبؒ کے ہاتھ پر بیعت کی اور اپنے اپنے ملک میں توحید و سنت کی تبلیغ و ترویج کا ذریعہ بنے۔ سید صاحبؒ کے سفر حج کے درمیان ان سے بیگو، برما کے ایک سونے کے تاجر سید حمزہ نے ملاقات کی اور بیعت ہوئے۔ انہوں نے برما میں سید صاحبؒ کی دعوت کا تعارف کرایا۔ (۲۱۶) سید صاحبؒ کی دعوتی کوششوں کے وسیع اثرات کی شہادت دیتے ہوئے مولوی عبد الاحد لکھتے ہیں: ”حضرت سید صاحبؒ کے ہاتھ پر چالیس ہزار سے زیادہ ہندو وغیرہ کفار مسلمان ہوئے اور تیس لاکھ مسلمانوں نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ اور جو سلسلہ بیعت آپ کے خلفاء کے خلفاء کے ذریعہ تمام روئے زمین پر جاری ہے، اس سلسلہ میں نو کروڑوں آدمی آپ کی بیعت میں داخل ہیں۔“ (۲۱۷)

۶۔ جہاد

سید صاحبؒ کی تحریک جہاد کو سمجھنے کے لئے اسے ان حالات کے پس منظر میں دیکھنے کی ضرورت ہے جو مسلمانوں کو ہندوستان میں دینی، معاشی اور سیاسی طور پر انگریزوں کے بڑھتے ہوئے اقتدار اور پنجاب میں سکھوں کی چابرا تہ پالیسی کی وجہ سے درپیش تھے۔ لیکن اس سے پہلے یہ ضروری ہے کہ جہاد کا اصل مفہوم واضح کیا جائے اور اس بات پر بھی گفتگو کی جائے کہ سید صاحبؒ کا تصور جہاد کیا تھا اور ان کی تحریک جہاد میں اصل زور کن باتوں پر تھا۔

جہاد کی تعریف

غلام رسول مہر، جو سید صاحبؒ کے ایک انتہائی معتد اور متوازن سوانح نگار ہیں، سید صاحبؒ کی تحریک جہاد کو سمجھنے کے مقصد سے جہاد کے مفہوم پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اصطلاح شریعت میں جہاد کی تعریف یہ ہے: استغراق السوا مع فی مدافعة العدو ظاهراً وباطناً۔ دشمن کے حملے کے روک تھام کے لئے اپنی پوری قوت و طاقت کے ساتھ ظاہراً و باطناً۔ بے دریغ سعی کرنا۔ ظاہراً یہ کہ دشمن لشکر لیکر چڑھ آئے تو شمشیر بکاف ہو کر اس کی مدافعت میں لگ جانا۔۔۔۔۔ باطناً یہ کہ اپنے نفس کو تمام اہلیسی قوتوں کی فسون سازیوں

اور مصیبت و عدوان کی زبیاں کاریوں سے بچائے رکھنا۔ (۲۱۸)

یہ بات اہمیت کے ساتھ ذہن میں رکھنے کی ہے کہ جہاد میں ہر وہ پرامن کوشش شامل ہے جو اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی کی خاطر کی جائے۔ اسلام اپنے حق میں ہتھیار اٹھانے کی اجازت بہت سخت شرائط کے ساتھ دیتا ہے اور اسے قتال کہا جاتا ہے۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی تحریر فرماتے ہیں:

جہاد صرف جنگ و قتال ہی پر (جو ضرورت کے وقت جہاد کی سب سے اعلیٰ قسم اور افضل ترین مظہر ہے) منحصر نہیں ہے، بلکہ ہر وہ کوشش جو اعلاء کلمۃ اللہ اور دین کے غلبہ کی خاطر کی جائے، جہاد ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے، ”سب سے افضل جہاد یہ ہے کہ ظالم پادشاہ یا ظالم حکمران کے سامنے حق و انصاف کی بات کہی جائے۔“ (۲۱۹)

جہاد میں سید صاحب کا نصب العین

جنگ کے لئے ہتھیار اٹھانا اور قتال سید صاحب کی تحریک و جہاد کا اولین مقصد نہیں تھا، بلکہ ان کی ساری جدوجہد کے پیچھے اصل مقصد تھا: مسلمانوں کو اخلاص کے ساتھ اسلامی تعلیمات کے مطابق اپنی زندگی ڈھال لینے کے لئے تیار کرنا۔ غلام رسول مہر نہایت تفصیل سے اس مسئلہ پر روشنی ڈالنے کے بعد لکھتے ہیں:

یہاں سب سے پہلے ایک غلط فہمی کا ازالہ کر دینا چاہئے جس میں بعض اصحاب نیک نیتی سے جھلا ہوئے۔ اس کا سرچشمہ (دولیم) ہنر جیسے متعصب، حق ناشناس اور خدا ناستر انگریزوں کی مسلسل اور متواتر غلط بیانیوں تھیں۔ یعنی سمجھ لیا گیا تھا کہ جماعت مجاہدین کے داعی عوام کو رات دن جہاد بالسیف کی تلقین کرتے رہتے تھے۔ جہاں جاتے ہیں ان کا خاص مشغلہ یہی ہوتا ہے کہ مسلمانوں کو بہ لطافت الجمل عساکر مجاہدین میں عمر بھر کر کے سرحد پہنچا دیں جہاں سے مراجعت ہو جو بہت دشوار تھی۔ حقیقت حال پر نظر رکھی جائے تو دایمیں کا اصل کام یہ تھا کہ مسلمانوں کو دین حق کا پابند بنائیں۔ ان کی زندگیوں میں شریعت کے سانچے میں ڈھالنے کے لئے ضروری معلومات ہم پہنچاتے رہیں اور جو عقیدہ یا اعمال یا رسمیں خلاف اصول اسلام ہوں، انہیں ترک کرادیں۔ وہ یہ بھی بتاتے تھے کہ جہاد اسی طرح ایک اہم اسلامی حکم ہے جس طرح نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج یا دوسرے اسلامی احکام ہیں۔ (۲۲۰)

سید صاحب خود جہاد سے کیا مفہوم لیتے تھے؟ یہ بات مولانا محبوب علی دہلوی اور مولانا محمد

حسن کے ایک مکالمہ کی روشنی میں مکمل کر سامنے آ جاتی ہے۔ مولانا محبوب علی دہلی سے جہاد میں شرکت کی نیت سے سرحد آئے تھے لیکن انہیں وہاں یہ دیکھ کر بہت مایوسی ہوئی کہ ان دنوں مجاہدین غیر مسلموں سے کسی جنگ میں مشغول نہیں تھے۔ چنانچہ انہوں نے برملا اس خیال کا اظہار کیا کہ چونکہ سرحد میں ان دنوں غیر مسلموں سے کوئی جنگ نہیں ہو رہی تھی، اس لئے حقیقتاً وہاں کوئی جہاد نہیں ہو رہا تھا۔ ان کی باتوں سے مجاہدین میں غلط فہمی پیدا ہونے لگی، اس لئے ایک دن سید صاحبؒ کے ایک معتد ساتھی مولانا محمد حسن نے سید صاحبؒ کی طرف سے سب کی موجودگی میں ان سے بات کی۔ یہ بات بہت اہم ہے کہ اس مجلس میں سید صاحبؒ خود موجود تھے اس لئے مولوی محمد حسن کے الفاظ کو سید صاحبؒ کی ترجمانی سمجھا جائے گا۔ یوں بھی سید جعفر علی نقوی کے الفاظ میں ”مولانا محمد اسماعیل و مولوی محمد حسن رامپوری کی حیثیت سید صاحبؒ کے دُزیروں کی تھی۔“ مولوی محمد حسن رامپوری نے مولانا محبوب علی دہلوی کے سامنے ان الفاظ میں اپنا موقف ظاہر کیا:

جنگ کا نام ہی جہاد نہیں ہے۔ جنگ قتال کو کہتے ہیں اور وہ کبھی کبھی پیش آتا ہے۔ جہاد کے معنی ہیں ”اعلاء کلمۃ اللہ میں کوشش کرنا۔“ یہ مدت دراز تک باقی رہتا ہے اور اس کی مختلف صورتیں ہوتی ہیں۔ یہ آپ کی غلط فہمی ہے کہ قتال کا نام جہاد رکھا ہے اور ان کوششوں کو جو اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے لوگ کر رہے ہیں، عبث قرار دیتے ہیں۔ (۲۲۱)

درحقیقت جہاد اسلام میں ایک انتہائی ذمہ دارانہ عمل ہے اور بدلہ لینے، مال حاصل کرنے یا فحشی حکومت قائم کرنے کی خاطر غیر مسلموں سے لڑی جانے والی کوئی جنگ جہاد نہیں کہی جاسکتی۔ یہ جنگ ”ظلم“ کے خلاف ہی لڑی جاسکتی ہے اور اس کا مقصد صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی حاصل کرنے کی نیت سے نا انصافی اور ظلم کو ختم کر کے عدل و انصاف قائم کرنا ہی ہوتا ہے۔ یہ بات ہمیں سید صاحبؒ کے یہاں نہایت اعلیٰ پیمانے پر ملتی ہے۔ وہ کہتے ہیں: ”ہم نے محض اللہ کے لئے علم جہاد بلند کیا ہے۔ ہم مال و منال، جاہ و جلال، امارت و ریاست، حکومت و سیاست کی طلب و آرزو سے آگے نکل گئے ہیں۔ خدا کے سوا ہمارا اور کوئی مطلوب نہیں۔“ (۲۲۲)

سید صاحبؒ کے نزدیک جہاد ظلم و استحصا کو توڑنے اور انصاف اور امن قائم کرنے کا ایک فطری اور مضبوط ذریعہ تھا جسے حتی الامکان پر امن طور پر اور اصولوں کے مطابق برتنا تھا۔ یہی اسلام کی تعلیم تھی اور اسی پر ان کا عمل تھا۔ لیکن جب ان پر جنگ تعویپ دی گئی اور انہوں نے دیکھ لیا کہ وقت کا

تقاضہ جہاد بالسیف کا تھا تو پھر انہوں نے اس تقاضے کو پورا کرنے میں کوئی کسر نہیں چھوڑی اور اس راہ میں حوصلہ و جواں مردی، ایمان و یقین اور اخلاص و پاک نفسی کی ایسی مثال پیش کی جس کی نظیر تاریخ میں مشکل سے ملے گی۔

جہاد میں سید صاحب کا اصل حریف

سید صاحب پہلے سکھوں سے اس لئے ٹکرائے کہ پنجاب میں مسلمان، سکھ حکومت کی پالیسی کے تحت ظلم و ستم کے انتہائی صبر آزما حالات سے گزر رہے تھے اور اس صورت حال کا تقاضہ تھا کہ فوری طور پر مسلمانان پنجاب کی داد رسی کی جائے۔ لیکن پنجاب کے مسئلہ کو حل کرنے اور سرحد میں اسلامی ماحول و مزاج پیدا کرنے کے بعد وہ ہندوستان کا رخ کرنا چاہتے تھے تاکہ وہاں انگریزوں کی بڑھتی ہوئی طاقت سے لوہا لے سکیں۔ وہ ایک موقع پر واضح الفاظ میں فرماتے ہیں: ”پھر میں مجاہدین کو لے کر ہندوستان کی طرف متوجہ ہو جاؤں گا تاکہ وہاں سے اہل کفر و طغیان کو ختم کیا جاسکے۔ اور میرا اصل مقصد ہندوستان پر جہاد ہے، یہ نہیں کہ خراسان میں توطن اختیار کروں۔“ یہ بات واضح دینی چاہئے کہ ”ہندوستان پر جہاد“ سے سید صاحب کی مراد وہاں انگریزوں کے اقتدار کے خلاف جہاد ہے جن کی سیاسی قوت کے سامنے اس وقت ہندوستان کے سارے مقامی اہل اقتدار بے بس ہو چکے تھے۔ مہر خود بھی اسی صفحہ پر ان الفاظ میں اس کی تشریح کر دیتے ہیں: ”سید صاحب اور ان کے حامی نیاز مندوں کے نزدیک تقسیم ہند کے سلسلے میں مرکزی حیثیت انگریزوں کو ہی حاصل تھی۔“ (۲۲۳)

مہر دوسری جگہ بھی اس حقیقت پر ان الفاظ میں روشنی ڈالتے ہیں:

سید صاحب کے نزدیک جہاد کا پہلا ہدف انگریز تھے جو ہندوستان کے بہت بڑے علاقے پر قابض ہو چکے تھے۔ سکھوں سے بھی جہاد ضروری تھا، لیکن وہ انگریزوں سے پہلے نہیں آتے تھے۔ ان سے آغاز جہاد اس لئے ہوا کہ سید صاحب نے جو مرکز تجویز فرمایا، اس میں سکھ سب سے پیشتر سامنے آ گئے۔ (۲۲۴)

لیکن اگر ہم اس بات کا یقین کہ سید صاحب کے جہاد بالسیف کا اصل ہدف انگریز تھے، خود سید صاحب کے الفاظ کی بنیاد پر کرنا چاہیں تو ان کی تحریر و تقریر میں اس کے حق میں ان کے بیانات نہایت واضح ہیں۔ وہ راجہ ہندوراؤ وزیر اعظم ریاست گوالیار کو اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں:

وہ غیر جن کا وطن بہت دور ہے بادشاہ بن گئے۔ جو تاجر سامان بیچ رہے تھے، انہوں نے سلطنت قائم کر لی۔ بڑے بڑے امیروں کی امارتیں اور رئیسوں کی ریاستیں خاک میں مل گئیں۔ ان کی عزت اور ان کا اعتبار چمن گیا۔ جو لوگ ریاست و ریاست کے مالک تھے، وہ کمائی کے گوشے میں بیٹھ گئے۔ آخر فقیروں میں تھوڑے سے آدمیوں نے کرمیت باندھی۔ ضعیفوں کا یہ گروہ محض خدا کے دین کی خدمت کے لئے اٹھا ہے۔

مہر اس اقتباس کی وضاحت کے سلسلے میں لکھتے ہیں: ”دور سے آئے ہوئے غیر کون تھے جو تجارت کرتے کرتے سلطنت کے مالک بن گئے تھے؟ ظاہر ہے کہ وہ صرف انگریز تھے اور انہیں کے خلاف جنگ کے لئے سید صاحب خود اٹھے تھے، اسی غرض سے رؤساء و عوام ہند کو اٹھانا چاہتے تھے۔“ (۲۲۵)

جہاد کی سنت کے احیاء کے لئے اختیار کئے گئے تدابیر

جب سید صاحب پر یہ بات واضح ہو گئی کہ اس وقت مسلمانوں کی حفاظت اور اسلامی احکام کی حرمت و تقدس کی حمایت کے پیش نظر جہاد بالسیف وقت کا ایک دینی تقاضہ بن گیا تھا تو انہوں نے اس کو قائم کرنے کی پوری فکر اور کوشش کی اور اس سلسلے میں بڑے عزم و حوصلہ سے کام لیا۔ مسلمانوں کی ہمت افزائی کے لئے آپ ہتھیار ذیہ بن فرماتے (جو اس وقت کے مشارع کے چلن کے خلاف تھا)، ہتھیار خریدتے، اور گھنٹوں جسمانی کسرت اور ورزش کرتے۔ انہوں نے اپنے رفقاء کو بھی زابدانہ طرز زندگی اور صوفیانہ مشاغل میں غلو سے بچتے ہوئے فنون سپہ گری میں مہارت حاصل کرنے کی ہدایت دی تاکہ وہ جہاد کی ذمہ داریاں جھانکیں۔ انہوں نے پیرا کی، تیر اندازی، شمشیر زنی، کھوڑ سواری اور دوسرے فنون میں وہ مہارت حاصل کی جو ان فنون کے اساتذہ کے لئے بھی باعث رشک تھی۔ وہ اپنے رفقاء اور عام مسلمانوں کے سامنے جہاد کی تفصیلات بیان فرماتے، ان کے دلوں میں اس عمل کے لئے شوق پیدا کرنے کی کوشش کرتے، اور مضبوط اور طاقتور مسلمانوں سے مل کر خوش ہوتے۔ انہوں نے سفر حج میں عقبہ کے مقام پر اپنے ساتھیوں سے جہاد کی بیعت لی جہاں مدینہ منورہ کے مسلمانوں نے رسول اللہ ﷺ کے دست مبارک پر بیعت کی تھی۔ (۲۲۶) اسی طرح انہوں نے سنت پر عمل کی نیت سے حدیبیہ میں بھی اپنے ساتھیوں سے جہاد کی بیعت لی کہ

یہاں رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قتل کی خبر سن کر ان کے خون ناحق کا بدلہ لینے کے لئے بیعت جہاد لی تھی۔ (۲۳۷)

سید صاحبؒ نے لے لے اسفار کئے اور وہ جہاں بھی گئے، یہ بات لوگوں میں پھیل گئی کہ انہوں نے جہاد کا بارگراں اٹھانے کا عزم فرمایا ہے۔ انہیں دیکھ کر اور ان کی باتیں سن کر لوگوں کے دلوں میں بھی جہاد کا شوق موجزن ہو گیا۔ سفر حج میں جب وہ الہ آباد میں قیام پذیر ہوئے تو ان کے میزبان شیخ غلام علی، رئیس الہ آباد و زائدہ ایک بار سے زیادہ ان کی خدمت میں حاضر ہوتے اور ہر بار کوئی بیش قیمت ہتھیار پیش کرتے۔ جب سید صاحبؒ نے ان سے فرمایا کہ حج سے واپسی کے بعد وہ ان سے ہتھیار لے لیں گے تو شیخ غلام علی نے عرض کیا: ”اول تو مجھ کو یہ معلوم نہیں کہ آپ کہاں جہاد کریں گے، اس ملک میں یا کسی اور ملک میں۔ پھر مجھ کو خود اپنی زندگی کا بھروسہ بھی نہیں۔ اگر میں مر گیا تو میری آرزو باقی رہ جائے گی۔ آپ اس کو لے جائیں۔ پھر آپ کو اختیار ہے، جہاں چاہیں وہاں رکھ دیں۔“ (۲۳۸) اسی سفر میں الہ آباد کے قلعہ میں مقیم مسلمان سپاہیوں نے سید صاحبؒ کی دعوت کی اور ان کی خدمت میں کھانے کے بعد کئی قسم کے ہتھیار پیش کئے۔ اسی طرح عظیم آباد، پٹنہ میں نواب قطب الدین خان نے سید صاحبؒ اور ان کے رفقاء کی دعوت کی اور ان کی خدمت میں ایک بیش قیمت تلوار، ایک ڈھال، ایک ہستول، ایک بندوق، دو کمان اور دو ترکش پیش کئے۔ (۲۳۹)

جہاں سید صاحبؒ خود نہیں جاسکے یا اپنے کسی معتمد ساقی کو نہیں بھیج سکے وہاں انہوں نے اس علاقے کے ذی اثر حضرات کو خطوط لکھ کر ان تک اپنی تحریک جہاد کی آواز پہنچانے کی کوشش کی۔ ان کے ایک خط کا مندرجہ ذیل اقتباس اس بات کو ظاہر کرتا ہے کہ وہ کس قوت کے ساتھ جہاد کی دعوت کے لئے ہر ممکن ذریعہ استعمال کر رہے تھے۔ وہ لکھتے ہیں:

اصل کام کا وقت آ پہنچا۔۔۔ اب ہر سچے مسلمان پر واجب ہے کہ وہ اس ذرائع سے خالی انسان (سید صاحبؒ) کے پاس آجائیں، چاہے جیسے بھی ممکن ہو اور مجاہدین کی جماعت میں شامل ہو جائیں۔۔۔۔۔ جو شخص اس مقصد کے لئے جان کا نذرانہ پیش کرے گا وہ ہمیشہ کی رحمت میں داخل ہوگا۔ لیکن جو آج اس سے اعراض کرے گا وہ یوم آخرت میں دکھ اور افسوس سے ہم کنار ہوگا۔ (۲۴۰)

(۲۴۷) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۳۵۸۔ (۲۳۸) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۲۷۴۔

(۲۳۹) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۳۰۴۔

(۲۴۰) محی الدین احمد، ۱۷۱۔ انگریزی سے اردو ترجمہ، اتم الحروف کا ہے۔

جہاد کے کام کو تقویت پہنچانے اور منظم کرنے کے لئے سید صاحبؒ نے جن دوسرے ذرائع کا استعمال کیا جیسے مراکز کا قیام اور مشنری لٹریچر کی تیاری، ان کا ذکر پہلے گذر چکا ہے۔

سید صاحبؒ کی تحریک جہاد کی خصوصیات

سید صاحبؒ کی تحریک جہاد ہندوستان میں اس مقصد سے کی گئی دوسری ساری کوششوں کے مقابلے میں اس طرح منفردانہ حیثیت کی حامل ہے کہ سید صاحبؒ نے ہندوستان میں پہلی بار جہاد مکمل طور پر شرعی اصولوں کے مطابق قائم کیا۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں: ”چند غیر معروف مستثنیات کی گنجائش رکھتے ہوئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ صحیح معنوں میں اسلامی جہاد اس سرزمین (ہندوستان) پر صرف ایک مرتبہ ہی ہوا تھا اور یہ وہ جہاد تھا جس کے امیر حضرت سید احمد بریلوی اور سپہ سالار حضرت شاہ اسماعیلؒ تھے۔“

وہ آگے لکھتے ہیں:

جنگ مسلح دونوں حالت میں شریعت کے قوانین سے ذریعہ امتداد نہ کیا اور جہاں ان کو حکمرانی کا موقع ملا وہاں بالکل خلفاء راشدین کے طرز کی حکومت کی۔۔۔ میں یقین کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ خدا کی ہدایت میں ہندی مسلم قوم کے دوازدہ صد سالہ کارنامے میں سے جتنا حصہ خیر کے پلوں پر ہے وہ رکھے جانے کے قابل ہوگا اس کا سب سے زیادہ وزنی جزو یہی ہوگا۔ (۲۳۱)

سید صاحبؒ نے جہاد کی جن سنتوں کو زندہ کیا، ان میں سے صرف چند کا ذکر یہ نچے کیا جاتا ہے۔

اولاً سید صاحبؒ نے اپنی تحریک میں ہجرت پر، جو جہاد کی ایک اہم سنت ہے، عمل کیا اور اسے زندہ فرمایا۔ انہوں نے ہندوستان سے جہاں مختلف طریقوں سے مسلمانوں کے لئے دین پر عمل کرنے میں رکاوٹیں پیدا کی جارہی تھیں، سرحد ہجرت کی جہاں مسلمان اکثریت میں آباد تھے، دین پر چلنے کے لئے آزادانہ ماحول تھا، اور وہاں پاؤں جما کر احیاء اسلام کے لئے ایک منظم

(۲۳۱) ابوالاعلیٰ مودودی ”دیباچہ“ ۱۹-۲۰ء شاہ اسماعیل شہید، مرتبہ عبداللہ بیٹ۔ یہ کتاب جو مختلف مصنفین کے مضامین پر مشتمل ہے اور ہندوستان کی آزادی سے پہلے عرب کی گئی تھی، ان بالکل ابتدائی کتابوں میں سے ہے جو اس تحریک پر انگریزوں کے ہندوستان چھوڑنے سے کچھ قبل تیار کی گئی تھی۔ صحیح مواد کی عدم حصول یا کسی وجہ سے اس میں بعض واضح خامیاں اور بڑی غلطیاں ہیں جو بعد کی تحقیقات کی روشنی میں صاف ہو گئی ہیں۔

جدد جہد کا آغاز کرنے کا موقع تھا۔

دوم، سید صاحبؒ اور مجاہدین نے ہندوستان میں سب سے پہلے ایک شرعی امام کے ماتحت جہاد ادا کرنے کی سعادت حاصل کی۔ سید صاحب کی نگاہ میں جہاد انصاف قائم کرنے اور نا انصافی کی طاقتوں کو زیر کرنے کا ایک ذریعہ تھا، اس لئے ضروری تھا کہ جہاد اسلامی اصولوں اور قوانین کی پوری پابندی کے ساتھ قائم کیا جائے۔ یہ بات اسی صورت میں ممکن تھی جب جہاد میں شریک ہونے والا ہر شخص ایک منتخب سربراہ کو جو ابدہ ہوتا جسے اسلام کی اصطلاح میں ”امام“ کہا جاتا ہے۔ جب اس ضرورت کا احساس پیدا ہوا تو علاقے کے خواتین، علماء اور عوام نے سید صاحب کو متفقہ طور پر اپنا امام منتخب کر لیا۔ اس طرح نہ صرف جہاد کے شعبہ میں نظم و نسق قائم کرنے کا موقع ملا، بلکہ جہاد کی ایک اہم سنت۔۔۔ جہاد کو ایک شرعی امام کے ماتحت چلانا۔۔۔ زندہ ہوئی۔

سوم، سید صاحب اسلامی تعلیمات پر عمل کرتے ہوئے دل سے جنگ پر امن کو ترجیح دیتے تھے اور جنگ کے لئے اسی صورت میں تیار ہوتے تھے جب پر امن مصالحت کی ہر کوشش ناکام ہو جاتی تھی۔ انہوں نے سکھوں کے خلاف ان کے جارحانہ اقدام اور مسلمانوں پر مظالم کے پیش نظر اور مصالحت کی کوشش سے مایوسی کی حالت میں ہتھیار اٹھایا۔ ان کی سکھوں سے پہلی جنگ اکوڑہ میں اس پس منظر میں ہوئی کہ سکھ مسلمانوں پر چڑھ آئے تھے۔ اسی طرح انہوں نے خاوی خان، بیار محمد خان اور پائندہ خان کے خلاف اس وقت جنگ لڑی جب پر امن مصالحت کی ہر ممکن کوشش ناکام ہو گئی۔ جنگ زیدہ سے ایک رات قبل جب مجاہدین نے یار محمد خان کی فوج پر شخون مارنے کی اجازت چاہی تو سید صاحب کا جواب تھا: ”صلح کا پیغام درمیان میں ہے۔ میں چھاپہ مارنے کی اجازت کس طرح دے سکتا ہوں؟ یہ طریقہ خدا کو پسند نہیں“۔ (۲۳۲)

چہارم، سید صاحبؒ نے جہاد کو اسلامی شریعت کی روشنی میں ایک ایسے مثبت عمل کے طور پر پیش کیا جس میں پوری انسانیت کے لئے فلاح و بہبود کا راز مضمر تھا۔ چونکہ جہاد کا اصل مقصد و ظلم و نا انصافی کو شکست دینا اور اللہ کے حکم کے مطابق بے لاگ انصاف قائم کرنا تھا، اس لئے اس کے نتیجے کے طور پر ہر انسان کو، چاہے وہ مسلم ہو یا غیر مسلم، حفاظت، عزت اور آزادی کا پورا پورا حق حاصل ہوتا تھا۔ سید صاحبؒ نے اپنی کتاب ”صراط مستقیم“ میں جہاد کی برکتوں پر مفصل گفتگو فرمائی ہے۔ وہ لکھتے ہیں: ”جس طرح سے بارش سے نباتات اور حیوانات اور انسانوں کو بکثرت فوائد

کہتے ہیں، اسی طرح جہاد سے عامہ خلافت کو نفع پہنچتا ہے۔“ (۲۳۳) وہ دوسری جگہ فرماتے ہیں کہ اپنی جدوجہد میں کامیابی کے بعد وہ حکومت کی ذمہ داری مناسب لوگوں کو اس شرط کے ساتھ سونپ دیں گے کہ وہ شرع شریف کی روشنی میں سارے مقدمات کے فیصلے اس انصاف کے ساتھ کریں کہ کسی پر بھی ظلم اور انصاف کی کوئی گنجائش باقی نہ رہے، چاہے مظلوم مسلمان ہو یا غیر مسلم۔ (۲۳۴)

جہاد کی مقبولیت

سید صاحبؒ کی دعوت جہاد میں ایک مہتمم طبعی کشش تھی جس سے مسلمانوں کا ایک بہت بڑا طبقہ متاثر ہوا۔ جہاد کی اہمیت اس طرح لوگوں کے دلوں میں رائج ہو گئی کہ ضعیف والدین اپنے جوان بیٹوں کو جہاد میں شرکت کے لئے تاکید کرتے، مائیں سوتے وقت اپنے بچوں کو ایسی لوری سناتیں: ”اللہ! مجھے بھی شہادت نصیب“ اور بچے کھیلتے ہوئے ایسے اشعار پڑھا کرتے: ”لبالب پیالہ بھرا خون سے، فرنگی کو مارا بڑے دھوم سے۔“ نوجوان بھی کھلے طور پر تحریک جہاد میں شامل ہونے کے سلسلے میں اپنے اہل خاندان اور ساتھیوں پر سبقت لے جانے کی کوشش کرتے۔

سرحد میں جنگ کے بعد قادی مجاہدین، شہداء پر رشک کرتے اور وعاء کرتے کہ انہیں بھی شہادت نصیب ہو۔ اس وقت پورا ہندوستان جہاد کی صدائے بازگشت سے گونج رہا تھا اور اس پکار میں ایسی تاثیر تھی کہ بقول ولیم ہنٹر، کوئی باپ جس کے جوان بیٹے میں تقویٰ کے آثار نمایاں ہوتے، یہ نہیں کہہ سکتا تھا کہ اس کا بیٹا گھر سے کب اچانک غائب ہو جائے گا۔ (۲۳۵)

یہ بات واضح رہتی چاہئے کہ جہاد کے لئے جوش و جذبہ صرف نوجوانوں اور عام مسلمانوں میں ہی نہیں تھا، بلکہ علماء، والیان ریاست اور سانج کے دوسرے ممتاز لوگوں کا بھی ایسی حال تھا۔ جگہ کی کمی وجہ سے نیچے صرف چند مثالیں دی جاتی ہیں۔

سفر حج میں جب قافلہ غازی آباد پہنچا تو وہاں کے لواب فرزند علیؒ نے نہایت وسعت قلبی اور بڑے اہتمام کے ساتھ قافلہ حج کی خدمت کی۔ پھر ایک دن وہ اپنے نوجوان بیٹے امجد کو سید صاحبؒ کی خدمت میں لے کر حاضر ہوئے اور انہیں ان کی خدمت میں اس درخواست کے ساتھ پیش کیا کہ سید صاحبؒ انہیں اپنے ساتھ سرحد لے جائیں تاکہ وہ جہاد میں شرکت کر سکیں اور شہادت سے سرفراز ہوں۔ (۲۳۶)

(۲۳۳) مدنی، سیرت سید احمد شہیدؒ، اول، ۳۹۵۔ (۲۳۴) مدنی، سیرت سید احمد شہیدؒ، اول، ۳۹۴۔

(۲۳۵) ہنٹر، ۱۱۶۔ (۲۳۶) مدنی، سیرت سید احمد شہیدؒ، حصہ دوم، ۳۷۲۔

جب ٹوٹک کے والی، نواب وزیر الدولہ کو یہ اطلاع ملی کہ سرحد میں مسلمانوں نے اتفاق رائے سے سید صاحب کو امیر المومنین منتخب کر لیا ہے، تو انہوں نے فوراً سید صاحب کی خدمت میں ایک مکتوب روانہ کیا جس کے ذریعہ انہوں نے سید صاحب سے جہاد کی بیعت کی اور لکھا کہ اگر ان کا حکم ہو تو وہ سب جاہ و مال اور سلطنت و ریاست چھوڑ کر ان کی خدمت میں سرحد حاضر ہو جائیں۔ سید صاحب نے انہیں منع کیا اور انتظار کرنے کو کہا۔ (۲۳۷)

والی، رامپور نواب احمد علی خان نے، جو سید صاحب کے ایک مخلص ارادت مند تھے، سید صاحب کے سرحد میں امیر المومنین منتخب ہونے کے بعد انہیں اپنے مکتوب میں لکھا: ”میں نے سید المرسلین (ان پر اور ان کے آل پر رب العالمین کی طرف سے ہزار ہزار درود و سلام ہوں) کی سنت کے مطابق غائبانہ مولوی حیدر علی کے ہاتھ پر بیعت جہاد کر لی ہے جو آپ کے خلیفہ ہیں۔ اس وسیلے سے میں مجاہدین فی سبیل اللہ کے گروہ میں شامل ہو گیا ہوں۔ مناسب وقت پر یہ سرود چشم حاضر ہو جاؤں گا۔ دوست کی طرف سے اشارہ ہوتے ہی ہم سر کے بل دوڑیں گے۔“ (۲۳۸)

مولانا سخی علی عظیم آبادی، جو پشتہ کے نہایت ذی اثر خاندان کے چشم و چراغ تھے، جماعت مجاہدین کی سربراہی کے جرم میں برٹش سرکار کے ذریعہ گرفتار کئے گئے اور انہیں عدالت نے پھانسی کی سزا دی۔ جیل میں ان کا صبر و استقلال اور وجد و سرشاری قابل دید تھی۔ وہ نہایت ذوق و شوق سے حضرت ضعیبؒ، صحابی رسول ﷺ کی وہ مشہور رباعی پڑھا کرتے جس کے ایک شعر کا مفہوم ہے: ”جب میں اللہ کی راہ میں مارا جاتا ہوں تو مجھے اس کی فکر نہیں کہ میں زمین پر کس پہلو گرنا ہوں۔“ (۲۳۹)

اردو کے معروف شاعر مومن خان مومن، سید صاحب کے ارادت مندوں میں سے تھے، انہوں نے سید صاحب کی منقبت و محبت میں کئی نظمیں اردو اور فارسی میں لکھی ہیں جنہیں مہر نے اپنی کتاب جماعت مجاہدین میں صفحات ۱۰۰-۱۰۲ پر جمع کر دیا ہے۔ ان کی نظموں میں ان کا سرحد حاضر ہو کر سید صاحب سے ملنے کا اشتیاق صاف جھلکتا ہے۔ اپنے اردو کے ایک شعر میں وہ لکھتے ہیں:

شوق بزم احمد ذوق شہادت ہے مجھے

جلد مومن لے پہنچ اس مہدی دوراں تلک

وہ اپنے دوسرے اشعار میں سید صاحبؒ سے غایت محبت و عقیدت کا اس طرح اظہار کرتے

ہیں:

خدایا لشکر اسلام تک پہنچا کہ آ پہنچا
لیوں پر دم بنا ہے جوش خوں شوق شہادت کا
نہ کر بیگانہ مہر امام اقتدا سنت
کہ انکار آشنائے کفر ہے ان کی امامت کا
امیر لشکر اسلام کا محکوم ہوں یعنی
ارادہ ہے مرا فوج ملائک پر حکومت کا
زمانہ مہدی موعود کا پایا اگر مومن
تو سب سے پہلے تو کہو سلام پاک حضرت کا (۲۳۰)

تاریخ سید صاحب کا نام اپنے صفحات میں اس نسبت سے محفوظ رکھے گی کہ ان کی مساعی
جیلہ نے ان کے دور میں مسلمانوں میں اللہ کے لئے سب کچھ قربان کر دینے کا وہی جذبہ پیدا کر دیا
جو قرونِ اولیٰ کے مسلمانوں کے سینوں میں موجزن تھا۔ یہ تاریخ اسلام کا مایہ ناز باب ہے جو مشکل
سے یقین آنے والی یہ کہانی سناتا ہے کہ سید صاحبؒ نے اپنے دور کے مسلمانوں کو با یوسی اور شکست
خوردگی کے گڑھے میں گرا ہوا پایا لیکن اپنی پر خلوص جدوجہد سے انہیں دوبارہ ایک ایسی باعزم اور
صاحب پیغام ملت بنادیا جس کے حوصلے کے سامنے بڑا سے بڑا خطرہ راہ کی وصول اور جس کی نگاہ
میں شہادت کے مقابلے میں زندگی کی ہر دلکشی بے معنی و بے حقیقت تھی۔



﴿ تیسرا باب ﴾

اصلاح اخلاق

سید بادشاہ کا قافلہ انکار و کرم و ارکام کی مشعلیں جلائے چلا جا رہا ہے اور قضا جگمگا اٹھی ہے۔ یہ عجیب و غریب قافلہ ہے۔ اس میں شامل رہروان حق کو دیکھ کر تاریخ کا مسافر انگشت بدندان ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے بعد اسے بلند پایہ افراد اتنی بڑی تعداد میں اس نے کبھی نہ دیکھے تھے۔ یہ وہ لوگ ہیں جن کا مطلوب و مقصود رضائے الہی کے سوا کچھ نہیں۔

آبادشاہ پوری سید بادشاہ کا قافلہ

گزشتہ باب میں سید صاحبؒ کی ان کاوشوں کا جائزہ لیا گیا ہے جن کے نتیجے کے طور پر اسلام کے بنیادی ارکان، جیسے ایمان، نماز، حج، وعاد، دعوت اور جہاد، زندہ ہو گئے اور مقام کمال تک پہنچے۔ جب ایمان اور یہ اعمال مسلمانوں کی زندگی کا جزو اور ان کے دل کی دھڑکن بن گئے تو فطری طور پر ان کے اخلاق میں جلا پیدا ہوئی اور ان کے اندر وہ اوصاف پیدا ہوئے جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی اخلاقی شان کی یاد دلاتے تھے۔ یقیناً یہ اخلاقی انقلاب جو اتنی کم مدت میں اسنے بڑے اور بلند پائے پر برپا ہوا، بذات خود سید صاحبؒ کی تحریک احیاء دین کی بہت بڑی کامیابی تھی جس پر نبی کریم ﷺ کی اس حدیث کا مفہوم بھی دلالت کرتا ہے کہ میں اخلاق کے تکمیل کے لئے تمہارے پاس بھیجا گیا ہوں۔ نیچے چند ایسے منتخب اخلاقی صفات کا ذکر کیا جاتا ہے جو سید صاحبؒ کی جدوجہد اور کوشش سے مجاہدین اور ان کے رفقاء میں خصوصاً اور عام مسلمانوں میں عموماً پیدا ہو گئے تھے اور جن سے ان کی زندگیوں میں نورانیت اور ان کی تحریک میں اہمیت پیدا ہو گئی تھی۔

۱۔ اخلاص

سید صاحبؒ اور ان کے رفقاء اخلاص و اہمیت کے اس بلند مقام پر فائز تھے جس کی نظیر صحابہؓ

انہیں میدان جنگ سے اٹھا کر خیمے تک پہنچانے کی کوشش کی تو انہوں نے اس سے دریافت کیا: ”تم کون ہو؟ جنگ میں کسے فتح نصیب ہوئی؟“ جب اس مجاہد نے انہیں بتایا کہ سید صاحب ”فتحیاب“ ہوئے تو انہوں نے ”الحمد للہ“ کہا اور تدرے چاق سے ہو گئے۔ (۲۳۳)

جنگ مایارہائی میں کالے خان ٹائی ایک مجاہد بہت زخمی ہو گئے اور بے ہوش ہو کر میدان جنگ میں گر پڑے۔ تھوڑی دیر کے بعد جب وہ ہوش میں آئے تو فوراً ایک مجاہد سے دریافت کیا کہ جنگ کا نتیجہ کیا رہا۔ جب انہیں بتایا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے سید صاحب کو فتح عطا فرمائی تو انہوں نے ”الحمد للہ“ کہا اور اللہ کو پیارے ہو گئے۔ (۲۳۴)

اخلاص کا یہ جو ہر گراں مایہ سید صاحب کے صرف چند منتخب رفقاء تک ہی محدود نہیں تھا، بلکہ ان کی تربیت و تعلیم سے ان کی جماعت کے ہر فرد بشر کے رگ و پے میں سا گیا تھا۔ نواب وزیر الدولہ شہادت دیتے ہیں: ”خدا کی رحمت سے اس تقویٰ شعار سپاہ کا اخلاص اس مرتبے پر پہنچا ہوا تھا کہ اگر ایک ایک سپاہی کی اللہیت کے محاسن تحریر کئے جائیں تو انہیں پورا کرنے کے لئے لا متناہی دفتر چاہئے۔“ (۲۳۵) اور یہ صرف دوستوں ہی کی شہادت نہیں، دشمنوں نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے۔ ولیم ہنٹر مجاہدین کے بارے میں لکھتا ہے: ”میرے لئے ناممکن ہے کہ میں ان کا نام ادب سے نہ لوں۔“ وہ آگے اس کی وضاحت ان الفاظ میں کرتا ہے: ”جہاں تک میرا تجربہ ہے، یہ بات یقین کے ساتھ کہی جاسکتی ہے کہ ایک دہائی مسلخ سب سے زیادہ روحانیت رکھنے والا، سب سے کم خود غرض، اور بے لوث ہوگا۔“ (۲۳۶)

۲۔ ایثار

سید صاحب اور ان کے رفقاء کو اپنا مقصد حیات، زندگی سے زیادہ عزیز تھا اور وہ اس کے

(۲۳۳) ندوی، میرت سید احمد شہید، دوم، ۲۶۲-۲۶۳۔ (۲۳۴) ندوی، میرت سید احمد شہید، دوم، ۲۳۱-۲۳۲۔ (۲۳۵) مہر، جماعت مجاہدین، ۱۷۔

(۲۳۶) ہنٹر، ۱۰۵-۱۰۶۔ ولیم ہنٹر اور دوسرے یورپین مصنفین نے سید صاحب اور ان کے رفقاء کے لئے ”دہائی“ کی غلط اصطلاح ایجاد کی جو اس اقتباس میں بھی موجود ہے۔ وہ اس طرح سید صاحب کی تحریک کو نجد کے عالم دین شیخ عبد الوہاب کی تحریک کی ایک شاخ قرار دینے کی کوشش کرتے ہیں۔ شیخ عبد الوہاب کی تحریک ”دہائی“ کہلائی جو بعض وجوہات کی بناء پر ہندوستان کے عام مسلمانوں کے ذریعہ ناپسند کی جاتی تھی اس طرح دہائی کی اصطلاح سید صاحب کی تحریک کو ہندوستان میں غیر مقبول بنانے کی ایک سازش تھی۔

لئے ہر قربانی پیش کرنے کے لئے ہمہ وقت دل سے تیار رہتے تھے۔ جب ہم ان کے واقعات پڑھتے ہیں تو ہمارے ذہنوں میں اس مبارک دور کی یاد تازہ ہو جاتی ہے جب صحابہ کرام نے ایمان و دین کی بقاء کی جنگ میں اپنا سب کچھ لٹا دیا تھا اور اس راہ میں بڑی سے بڑی قربانی ہمیشہ خندہ پیشانی کے ساتھ پیش کی تھی۔

سید صاحبؒ کی شخصیت ایثار و قربانی کے معاملے میں بھی ان کے رفقاء کے سامنے مثالی تھی۔ وہ ہندوستان میں ایک انتہائی مقبول شخصیت کے حامل تھے۔ ان کے ارادت مندوں کی تعداد لاکھوں میں تھی جن میں نواب، راجہ، رؤساء، علماء، مشائخ، اور عوام، سب ہی شامل تھے۔ لیکن جب انہوں نے محسوس کیا کہ احیاء دین کی ضرورت کے پیش نظر انہیں سرحد ہجرت کر جانا چاہئے تو وہ سارے رشتوں سے دامن چھڑا کر اٹھ کھڑے ہوئے اور ہجرت کی راہ اختیار کی۔ سرحد پہنچ کر انہوں نے انتہائی نامساعد حالات میں احیاء دین کا چراغ جلانے رکھا اور جان ہتھیلی پر لئے پھرتے رہے، حتیٰ کہ بالا کوٹ کے میدان میں جان، جان آفریں کوہر و کر کے سرخرو ہوئے۔

سید صاحبؒ ہی کی طرح ان کے اہل خاندان اور اعزہ بھی ایثار و قربانی کی راہ پر گامزن رہے۔ ان کی دونوں اہلیہ محترمہ اور کس صاحبزادی نے بھی ہجرت کی خاطر گھریا چھوڑا تا کہ سرحد پہنچ کر سید صاحبؒ کی مہاجرانہ زندگی میں ان کے ساتھ ہوں۔ لیکن بعض نامساعد حالات کی وجہ سے وہ سندھ سے آگے سفر نہ کر سکیں۔ اس طرح وہ سید صاحبؒ سے اس زندگی میں پھر کبھی نہ مل سکیں۔ ان کی غیرت اسلامی کا یہ حال تھا کہ ہجرت کے لئے گھر سے قدم نکالنے کے بعد وہ پھر زندگی بھر وطن واپس نہیں ہوئیں، سید صاحبؒ کی شہادت کے بعد بھی نہیں۔ سید صاحبؒ کے اعزہ سید احمد علی، سید موسیٰ، سید ابو محمد اور سید ابوالحسن نے ان کے ساتھ سرحد ہجرت کی اور سرحد ہی میں شہادت پائی۔ خاندان کے دوسرے کئی افراد نے بھی ان کے پیچھے سرحد کی طرف پیش قدمی کی، لیکن بعض مخالف حالات کی وجہ سے وہ ٹوٹک سے آگے سفر جاری نہ رکھ سکے۔ وہ اور جو وطن ہی میں رہے، سب نے زندگی بھر دین کی اشاعت کے لئے پوری کوشش کی اور اس راہ میں کسی بھی قربانی سے کبھی گریز نہیں کیا۔ (۲۲۷)

مولانا شاہ اسماعیلؒ اور مولانا عبدالنہیؒ بڑھالویؒ کی زندگی بھی اسی ایثار و قربانی کی داستان پیش کرتی ہے۔ محمد جعفر تھاغیر اپنی کتاب سوانح احمدی میں لکھتے ہیں کہ جب ان دنوں بزرگوں

نے سید صاحبؒ کے ساتھ سرحد ہجرت کی تو اپنے آپ کو اس طرح مٹا دیا کہ اس بات کا اندازہ لگانا مشکل تھا کہ انہوں نے کبھی اچھے دن بھی دیکھے ہوں گے۔ وہ لکھتے ہیں: ”یہ دونوں بزرگ آپ [سید صاحبؒ] کی پالکی کے ساتھ نیگے پاؤں روڑے کو فخر دارین جانتے تھے اور ان دونوں سرباز علماء دہلی نے جن کی تنظیم بادشاہ دہلی تک کرتے تھے، اپنے تئیں بالکل مٹا دیا تھا۔ پاخانہ کھاتے، چکی پیستے، داند دلتے، نگھاس کھوتے، بوجھ اٹھاتے، سانس کرتے، غرض کسی ذلیل سے ذلیل کام سے بھی آپ کو عار نہ تھا۔“ (۲۳۸) مولانا شاہ اسماعیلؒ خود ایک خط میں تحریر فرماتے ہیں: ”ہم لوگ دنیاوی کاروبار بھی ان لوگوں سے (جو اپنی مشغولیت و ذمہ داری کا عذر بیان کرتے ہیں) سیکڑوں گنا زیادہ رکھتے تھے۔۔۔ ذرائع معاش ان سے کہیں بہتر رکھتے تھے اور اپنے کو بادشاہ سمجھتے تھے۔ لیکن چونکہ کلمہ گو مسلمانوں کے گروہ میں تھے اور حق کے طالب اور جو یا تھے، جب ہم نے دیکھا کہ مالک کی مرضی اس وقت جہاد کے قائم کرنے ہی میں ہے، ان تمام بیکار مشاغل کو اللہ کی خوشی کے لئے خیر باد کہہ دیا۔“ (۲۳۹) جب مثنیٰ امین الدین نے سفر حج میں مولانا شاہ اسماعیلؒ سے گلگتہ میں ملاقات کی تو انہیں یقین نہیں آیا کہ اس انتہائی معمولی لباس میں ملبوس وہی مشہور زمانہ عالم دین ہیں جن سے نیاز حاصل کرنے کا نہیں اس قدر اشتیاق تھا۔ (۲۵۰)

سید صاحبؒ کا ساتھ اختیار کرنے کے بعد مولانا ولایت علیؒ عظیم آبادی، جو بہار کے ایک انتہائی ممتاز اور متمول گھرانے کے چشم و چراغ تھے، کی طرز رہائش، صورت و شکل اور لباس میں اتنی زیادہ تبدیلی پیدا ہو گئی کہ ان کے گھر کا پرانا نوکر رائے بریلی نکلیہ میں انہیں دیکھ کر پہچان نہ سکا۔ انہوں نے اللہ کے دین کی حمایت میں بے دریغ قربانیاں دیں اور اسی نسبت پر گھر سے سیکڑوں میل دور سرحد میں آسودہ خاک ہوئے۔ یہ ایثار و قربانی صرف مولانا ولایت علیؒ عظیم آبادی تک ہی محدود نہیں تھی، بلکہ ان کے خاندان کے سارے ہی افراد۔ غازی عنایت علیؒ، مولانا احمد اللہ، مولانا بیگم علیؒ، مولانا فرحت حسینؒ، مولانا عبداللہ، مولانا عبدالرحیم اور دیگر حضرات نے انتہائی حوصلے کے ساتھ اللہ کی رضا کے حصول کی خاطر وہ سب کچھ پر خوشی قربان کر دیا جو ان کے دامن میں تھا۔ شیخ باقر علیؒ جو اس خاندان عالیہ کے ایک فرد تھے، سرحد میں لڑی گئی جنگ کے پہلے شہید تھے۔ غازی عنایت علیؒ نے سرحد میں وفات پائی۔ مولانا احمد اللہ اور مولانا بیگم نے جزیہ اندامان میں، جسے کالا پانی

کہا جاتا تھا، انگریزوں کی قید میں اس دار فانی کو الوداع کہا۔ مولانا عبد الرحیم کو انگریزوں نے قید کر کے کالا پانی کی سزا دی اور وہاں جلا وطنی کی زندگی گزارنے پر مجبور کیا۔ ایک طویل مدت کے بعد جب انہیں رہائی ملی تو اس کے کچھ ہی دنوں کے بعد پٹنہ مرکز کے امیر کا انتقال ہو گیا۔ ضرورت کے پیش نظر ایک بار پھر یہ ضعیف العمر مجاہد آگے بڑھا اور امارت و قیادت کی ذمہ داری قبول کر لی جسے اٹھانا اس وقت ایک دیکھتے ہوئے انگارے کے ہاتھ میں لینے سے کم خطرناک نہیں تھا۔

عظیم آباد کے اس عالی ہمت خاندان کی قربانیاں پڑھنے والوں کے جذبات میں الجھل پیدا کر دیتی ہیں۔ انگریزی حکومت نے اس خاندان کے اہم مردوں کو جزیہ اٹھانے جلا وطن کرنے پر ہی اکتفا نہیں کیا، بلکہ باقی ماندہ افراد خاندان، مردوں، عورتوں اور بچوں کو ٹھیک عید کے دن ان کے آبائی گھر سے اس طرح باہر نکال دیا کہ انہیں ایک تنگہ بھی ساتھ لے جانے کی اجازت نہ تھی اور نہ ہی گھر سے باہر سر چھپانے کے لئے کوئی جگہ تھی۔ انگریزوں نے اس خاندان کا قدیم قبرستان بھی بلا کسی سبب کے کھود کر بے نشان کر دیا اور اس پر ایک سرکاری عمارت بنوا دی۔ وہاں ایک درخت تھا جو اس خاندان کے لئے ایک یادگار کی حیثیت رکھتا تھا۔ انگریزوں نے اسے بھی کنوا دیا تاکہ یہ خاندان بے نشان ہو جائے۔

جس طرح ہندوستان کے مراکز میں لوگ قربانی پیش کر رہے تھے اسی طرح مجاہدین نے سرحد میں بھی ایثار و قربانی کی شمع روشن کر رکھی تھی۔ سیکڑوں ایسے افراد نے جن کا نام محفوظ نہیں رہ سکا اخلاص کے ساتھ جان و مال کی قربانی دے کر اس تحریک کو زندہ رکھا۔ سرحد ہجرت کرنے والے ہر مجاہد کو اس کا اندازہ ہوتا تھا کہ وہ شاید کبھی اپنے لوگوں تک واپس نہ ہو سکے گا۔ لیکن احیاء دین کے لئے کوئی بھی قربانی ان کے لئے بڑی قربانی نہیں تھی۔ سرحد میں ان کو سہولت و آرام سے کوئی کام نہ تھا۔ غلام رسول مہر، ”مستورۃ السعداء“ اور ”دقائق احمدی“ کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ رات کے وقت مجاہدین سید صاحبؒ کے بستر کے قریب جمع ہو جاتے تاکہ آپ کی باتیں سن سکیں اور مستفید ہوں۔ پھر جب سونے کا وقت ہوتا تو سب سید صاحبؒ کے ارد گرد فرش پر سو جاتے۔ کسی کے لئے کوئی جگہ متعین نہیں تھی اور نہ ہی ان کے علیحدہ بستر تھے۔ وہ بے تکلفی کے ساتھ زمین پر اس طرح لیٹ جاتے کہ ایک کا پاؤں دوسرے کے سر کی جانب ہوتا۔ (۲۵۱)

حقیقت یہ ہے کہ اس وقت ہندوستان کے پر آشوب ماحول میں احیاء اسلام کے لئے ایثار و قربانی کی آبرو بس انہیں مجاہدین کے دم سے زندہ تھی۔ غلام رسول مہر مجاہدین کے بارے میں

شہادت دیتے ہیں: ”سید صاحبؒ کی جاری کی ہوئی تحریک کے سلسلے میں یہ نکتہ خاص طور پر قابل توجہ ہے کہ اس وقت، ہندوستان کی وسیع سرزمین میں احیاء اسلام اور اسلامیت کے لئے جاں بازی و جاں فشانی صرف اسی گروہ میں محدود ہو گئی تھی جو سید صاحبؒ کی آغوش فیض میں تربیت پا چکا تھا۔۔۔ وہ جہاں بھی تھے اور جس حال میں بھی تھے، صرف اس نصب العین کے حصول کو تقویت پہنچانے کے لئے وقف تھے جس کا حکم سید صاحبؒ نے بلند کیا تھا۔“ (۲۵۳)

۳۔ استقامت

سید صاحبؒ کی للہیت اور اثر انگیز محبت کی برکت سے مجاہدین میں استقامت کی صفت بدو بہ اتم پیدا ہو گئی تھی۔ ان کی نگاہوں میں اس کی اہمیت اتنی زیادہ تھی کہ وہ خاص طور پر اس کے لئے اپنے رب سے دعاء مانگا کرتے تھے۔ سید صاحبؒ خود اس صفت عالیہ کی مثالی پیکر تھے۔ ان کی پوری زندگی جہدِ عہم اور اس راہ میں غیر حرجزل استقامت کی کہانی سناتی ہے۔ وہ ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں: ”جب تک ہمارے جسم میں جان ہے اور ہمارے سر جسموں کے ساتھ ہیں، ہم بعدِ حیلہ و فن اسی سوسے میں لگے ہوئے ہیں۔ خدا کا شکر ہے کہ ہم اپنے مالک کی اطاعت میں مشغول ہیں اور محض رضاءِ الہی کے آرزو مند۔“ (۲۵۳) سید صاحبؒ کو اس کا اثر حدِ خیال تھا کہ ان سے اس معاملے میں کوئی لغزش نہ ہو جائے۔ جب ایک مجاہد نے ان سے اپنے لئے استقامت کی دعاء کی درخواست کی تو ان کا جواب تھا: ”بھائی! سچ کہتے ہو۔ میرا بھی یہی حال ہے۔ اپنے نفس پر اعتماد و مشکل ہے۔ پروردگار کی تائید شامل حال دینی چاہئے۔ میرے لئے بھی دعاء کیجئے کہ اللہ تعالیٰ اس طریق پر قائم رکھے۔“ (۲۵۳)

سید صاحبؒ اس بات کی پوری فکر رکھتے تھے کہ ان کے رفقاء میں ثابت قدمی کی صفت کمزور نہ ہونے پائے۔ جب انہیں معلوم ہوا کہ ان کی خوش دامن صاحبہ، جوان کی اہلیہ محترمہ سیدہ زہراء کے ساتھ ہجرت کر کے سندھ آ گئی تھیں اور وہاں ٹھہری ہوئی تھیں، وطن واپس جانے کا ارادہ فرما رہی ہیں تو انہوں نے انہیں ایک مکتوب میں لکھا: ”ضروری ہے کہ آپ استغفار سے کام لیں اور یہ دوسرے لکائیں، دوسروں کے لئے تسلی اور تشفی کا باعث ہوں اور اس راستے میں ثابت قدمی اپنے اوپر واجب و لازم بنالیں۔“ (۲۵۵)

اسی طرح مولانا شاہ اسماعیلؒ استقامت اور ثابت قدمی کی ایک روشن مثال تھے۔ وہ اپنے مکتوب میں لکھتے ہیں: ”اگر سید صاحبؒ مجھے اس مبارک لشکر سے نہایت سختی اور ذلت و اہانت کے ساتھ نکال دیں اور باہر کر دیں تو بھی ہرگز ہرگز اس فرشتہ صفت فوج سے جدا نہیں ہو سکتا۔ سو تدبیروں سے پھر ان کے خدام میں داخل ہو جاؤں گا۔“ (۲۵۶)

مولانا عنایت علی عظیم آبادی کی زندگی بھی عزم و استقامت کی دل چھو نے والی کہانی سناتی ہے۔ جب بعض نامساعد حالات کی وجہ سے ایک زمانہ میں پٹنہ مرکز سے مالی تعاون رک گیا اور سرحد میں مجاہدین مالی بحران کا شکار ہو گئے تو سرحد میں مجاہدین کے سالار مولانا عنایت علی نے اپنی ساری ذاتی املاک فروخت کر دیں تاکہ اخراجات کا بوجھ سنبھالا جاسکے۔ جلد ہی غلہ کا ایک ایک دانہ ختم ہو گیا اور مجاہدین کا گڑ بسر درخت کے پتوں اور پودوں کی نرم ڈنٹھلوں پر ہونے لگا۔ لگا تار کئی مہینے تک اناج کا کوئی انتظام نہیں ہو سکا۔ عنایت علی بیمار پڑ گئے۔ ان کے بعد ان کے صاحبزادہ عبدالجبار اور عبدالجبار کی بیٹی بھی بیمار پڑ گئیں۔ ساتھ ہی مقامی قبائل نے انگریزوں کی شہ پر دستانہ روش اختیار کر لی۔ لیکن ان جانکاہ مصیبتوں کے سامنے مولانا عنایت علی ایک چٹان کی طرح ثابت قدم رہے۔ بیمار اور بھوکے پیاسے، وطن سے ہزاروں میل دور انہوں نے سرحد میں موت کو لبیک کہا، لیکن اپنی کوششوں کو ترک کر کے وطن لوٹ جانے جیسا کوئی خیال کبھی ان کے پائے ثبات میں لغزش نہ پیدا کر سکا۔ (۲۵۷)

سرحد میں مجاہدین کے خلاف خونخوار سازش اور ان کے قتل عام کے موقع پر عبدالعلی نامی ایک مجاہد شیوہ نامی ایک مقام پر دوسرے مجاہدین کے ساتھ قیام پذیر تھا۔ اس کے ساتھ امیر علی نامی ایک مجاہد بھی تھا جس کے پاس بیت المال کا کچھ روپیہ امانت کے طور پر تھا۔ حافظ عبدالعلی نے امیر علی کو شیوہ کی سرحد تک پہنچا دیا اور پتہ چار پہنچنے کی تاکید کی، لیکن وہ خود شیوہ لوٹ آیا کہ ایسے نازک موقع پر شیوہ میں مقیم مجاہدین کا ساتھ چھوڑ دینا ثابت قدمی اور استقلال کے خلاف تھا۔ جب مقامی باغیوں نے مجاہدین کو گھیر لیا تو ان کے ساتھیوں میں مہر رمضان نامی ایک مجاہد بھی تھا۔ شیوہ کے ایک بارسوخ شخص نے اسے اپنے گھر میں پناہ دینے کی پیشکش کی۔ لیکن اس نے بھی اپنے ساتھیوں کو خطرے میں گھرا چھوڑ کر اپنی جان بچانا اپنے غیرتی سمجھی اور ثابت قدم رہتے ہوئے شہادت حاصل کی۔ اسی طرح جب مٹی میں مجاہدین پر حملہ کر دیا گیا تو بوہڑ کا ایک نوجوان حبیب اللہ خان، جو ابھ

(۲۵۶) ندوی، کاروان ایمان و عزیمت، ۳۸۔ (۲۵۷) ہر، مرکز شہادت مجاہدین، ۲۸۰-۲۸۱۔

مقامی قبیلے سے تعلق رکھتا تھا، مجاہدین کے ساتھ تھا۔ باغیوں نے بار بار اسے آواز دی کہ وہ مجاہدین کا ساتھ چھوڑ کر ان کی حفاظت میں آجائے، لیکن ہر بار اس کا جواب تھا: ”مجاہدین کے ساتھ شہید ہو جانا میرے نزدیک ہزار درجے بہتر ہے اور تمہارے ساتھ جینا منظور نہیں۔“ (۲۵۸)

تحریک کے ایک لیڈر محمد جعفر تھاہیری کو جب انگریز حکومت نے گرفتار کر لیا تو ان پر ظلم و ستم کے پہاڑ توڑے تاکہ وہ تحریک کے راز انگریزوں کو بتادیں۔ انہیں گھنٹوں اس قدر دوکوب کیا گیا کہ انہیں لگا کہ ان کی جان چلی جائے گی۔ زندگی سے مایوس ہو کر انہوں نے سوچنا شروع کیا کہ کہیں ان کے ذمہ کوئی قرض تو باقی نہیں رہ گیا ہے۔ انہیں یاد آیا کہ ان کے ذمہ چند قرض روزوں کی تھا ہے۔ اس قید میں جس میں ان کی جان پر بنی تھی، انہوں نے دوسرے ہی دن سے قضا روزے رکھنا شروع کر دیا اور اس طرح دین پر استقامت اور استقلال کی ایک روشن مثال قائم کی۔ (۲۵۹)

ایک بار جب انگریز فوج مجاہدین کے مرکز ماکا کو تباہ کرنے کے ارادے سے بڑھی تو علاقے کے مسلمان قبائل، مجاہدین کے شانہ بہ شانہ انگریزوں سے لڑنے کے لئے کھڑے ہو گئے۔ لیکن جلد ہی ان سب نے ساتھ چھوڑ دیا اور مجاہدین مورچے پر اکیلے رہ گئے۔ اب یا تو وہ بھی پسپائی اختیار کر کے جان بچاتے یا ثابت قدمی کی راہ اختیار کرتے ہوئے انگریز فوج کا مقابلہ کرتے جس سے تعداد اور ہتھیار میں ان کا کوئی جوڑ نہ تھا۔ اس وقت مولانا عبد اللہ عظیم آبادی ان کے امیر تھے۔ انہوں نے دوسو مجاہدین کا انتخاب کیا، انہیں دو سالوں میں تقسیم کیا، ان کی کمان ناصر محمد اکبر الدین نامی دو مجاہد کو دی اور انہیں انگریزی فوج سے مقابلہ کا حکم دیا تاکہ ان مٹھی بھر مجاہدین کو اسلام پر تیار ہوتے دیکھ کر وہ قبائل جو ساتھ چھوڑ کر چلے گئے تھے، یا جنہوں نے دور کے قماشانی بننے کو رو کر رکھا تھا، یہ سوچیں کہ ان کی دون ہمتی نے مجاہدین کو کس مقام پر کھڑا کر دیا تھا۔ منتخب مجاہدین نے صدقِ دل سے ایک دوسرے سے غلطی معاف کرائی اور انگریزی فوج کے مقابلے میں صفِ آراء ہو گئے اور اس وقت تک لڑتے رہے جب تک کہ ان میں سے ایک ایک مجاہد شہید نہیں ہو گیا۔ (۲۶۰)

اس طرح مجاہدین نے ایک دوسرے موقع پر بھی استقامت کا ثبوت دیا۔ جب انگریزی فوج نے اپنے مقامی حلیفوں کو ساتھ لے کر ایک بڑے لشکر کے ساتھ مجاہدین کی گاہ گاہ تھانہ پر حملہ کر دیا تو مجاہدین تعداد میں بہت تھوڑے تھے اور آخری وقت میں بس جدون قبیلے کی ایک چھوٹی سی

جماعت ان کے ساتھ رہ گئی تھی۔ ان کا انگریزوں کی متحدہ فوج کے ساتھ کوئی مقابلہ نہ تھا۔ ان کے سامنے دو ہی راستے تھے: پہاڑوں میں پناہ لے کر جان بچالیں، یا جان ہتھیلی پر لے کر انگریزوں سے ٹکرائیں اور اپنے نصب العین کو زندہ رکھیں۔ انہوں نے دوسری راہ کا انتخاب کیا۔ سید عبدالجبار شاہ ستھانوی اور ڈاکٹر بلیو کے مطابق، مجاہدین کی تعداد صرف ساٹھ (۶۰) تھی۔ وہ شاہ نور پوری نامی پہاڑی پر انگریزی فوج کے مقابل ہوئے۔ ان کی قیادت شاہ اکرام اللہ کر رہے تھے جو مولانا عنایت علی کے بعد مجاہدین کے ان تین سالاروں میں تھے جنہیں انتظام امارت کا ذمہ دار ٹھہرایا گیا تھا۔ ان سب نے اچھے کپڑے پہن رکھے تھے جیسے وہ کوئی خوشی کا موقع ہو۔ پورے معرکے میں انہوں نے بے مثال شجاعت اور غیر معمولی استقامت کا ثبوت دیا۔ ہر مجاہد شہید ہو گیا یا گرفتار لیکن جنگ کے کسی موڑ پر بھی ان کی ثابت قدمی میں کوئی فرق نہیں آنے پایا۔ (۲۶۱)

درحقیقت استتعال اور استقامت مجاہدین کی پوری جماعت کی پہچان بن گئی تھی۔ جب سے انہوں نے اللہ کے راستے میں قدم نکالا، کوئی مشکل ان کی استقامت کو متزلزل نہ کر سکی۔ ذرا لگے سے محروم، خطرات میں محصور اور دوستوں کی بے وفائی سے شکستہ دل مجاہدین کے لئے سرحد میں ٹھہر جانا ہی جہاد سے کم نہ تھا، لیکن ان مصائب اور مشکلات کے باوجود ان کا حوصلہ کبھی کم نہ ہوا۔ سید صاحبؒ کی شہادت کے بعد جب سید جعفر علی نقوی نے شیخ حسن علی سے ہندوستان واپس ہونے کے بارے میں مشورہ کیا تو حسن علی نے جواب دیا: ”میں تو خدا کے ساتھ عہد کر چکا ہوں کہ ساری عمر جہاد میں بسر کروں گا۔ جہاد امام کے بغیر ہو نہیں سکتا۔ لہذا اکاٹل، قندھار، سندھ اور عرب میں امام کو تلاش کروں گا۔ جب امام مل جائے گا تو کسی مناسب مقام پر بیٹھ کر جہاد شروع کروں گا۔“ (۲۶۲)

حکومت برطانیہ نے مجاہدین کے خلاف اپنی ساری طاقت جھونک دی، لیکن وہ انہیں سرحد چھوڑ کر

(۲۶۱) مہر، سرگزشت مجاہدین، ۲۹۵-۲۹۶۔ مہر لکھتے ہیں: ”مجاہدین کا دستور تھا کہ جب مقابلے کے لئے مورچے قائم کر لیتے تو پھر بیٹھ بچیرے ان کے نزدیک قرآن کی رو سے جائز نہ تھا“ (سرگزشت مجاہدین، ۲۹۶)۔ صحابہ کرام کے واقعات بھی اس کی تائید میں مل جاتے ہیں، جیسے حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ کارومیوں کے مقابلے میں شہادت حاصل کرنے کے شوق میں اپنے جان کار ساتھیوں کے ساتھ جان دینا۔ تفصیل کا یہاں موقع نہیں۔

(۲۶۲) مہر، سید احمد شہید، ۸۱۸۔ یقیناً چند مجاہدین ہندوستان واپس ہو گئے، لیکن وہ سب بلا استثناء ساری عمر احیاء دین کی کوششوں میں مشغول رہے۔ ان کے سامنے دین کی ہر کی بجلی شکل بہتر تھی اور اس میں نصب العین سے گریز کا ہرگز کوئی پہلو نہیں تھا۔

اپنے گھر واپس جانے پر مجبور نہ کر سکی۔ جیسا کہ آگے ذکر آئے گا، ۱۹۴۳ء تک مجاہدین کا سرحد میں مرکز قائم رہا۔

سید صاحبؒ کی جماعت کے جو افراد ہندوستان میں تھے، انہوں نے بھی سرحد کے مجاہدین کی طرح ہی غیر معمولی اولوالعزمی اور استقلال کا مظاہرہ کیا۔ انہوں نے ہندوستان میں مولانا ولایت علی عظیم آبادی کے ماتحت اپنے آپ کو منظم کر لیا اور ہندوستان میں تحریک کے کام کو بھی سنبھالا اور سرحد پر مقیم مجاہدین کے لئے بھی امداد کا نظم جاری رکھا۔ ان پر بھی مصائب کے پہاڑ توڑے گئے۔ ان کے لیڈر جیلوں میں بند کر دیے گئے، انہیں کالا پانی جلا وطنی کی سزا دی گئی، ان کے مکانات اور املاک ضبط کر لئے گئے۔ لیکن ان کی استقامت میں کبھی کوئی کمی نہیں آئی۔ جب انگریز سرکار نے انہیں مقدمات میں الجھا کر خریدنے کی کوشش کی تو وہ ایسے مستقل مزاج بن کر سامنے آئے جیسے ان کی قیمت جنت سے کم کوئی اور چیز ہو ہی نہیں سکتی تھی۔ ولیم ہنر مولانا عظیم آبادی کے رفقاء کے بارے میں شہادت دیتا ہے:

”ان میں سے کسی ایک نے بھی گرفتار ہونے کے خوف سے یا لالچ کی ترغیب سے اپنے تباہ شدہ امام (مولانا یحییٰ علی عظیم آبادی) کے خلاف گواہی دینے پر آمادگی ظاہر نہ کی۔“ (۲۶۳)

۴۔ شجاعت

سید صاحبؒ کی صحبت، رفاقت اور تعلیمات کی برکت سے ان کے رفقاء میں خصوصاً اور عام مسلمانوں میں عموماً شجاعت اور اولوالعزمی کی ایسی کیفیت پیدا ہو گئی تھی کہ وہ اپنے نصب العین کے لئے بڑے سے بڑے خطرے کو خاطر میں نہیں لاتے تھے۔ خود سید صاحبؒ جنگ بالاکوٹ کے موقع پر اپنی کیفیت کا اظہار ان الفاظ میں فرماتے ہیں: میں تو چاہتا ہوں کہ تمام جہان سے جو عمدہ چیز ہو، اس کو اپنے پروردگار کی نذر کر کے اس کی رضامندی حاصل کروں، اور اپنی جان کو اس کی راہ میں ضار کرنے کو تو میں ایسا سمجھتا ہوں جیسے کوئی ایک تنکا توڑ کر پھینک دیتا ہے۔“ (۲۶۴)

عام مجاہدین کا یہ حال تھا کہ ان کے لئے جینا دو بھر اور اللہ کی راہ میں جان دینا آسان، بلکہ مرغوب و محبوب تھا۔ خدا بخش رام پوری نامی ایک مجاہد کے یہ الفاظ سارے مجاہدین کے جذبات کی عکاسی کرتے ہیں: ”ہم شوق شہادت ہی لے کر دور دراز سے یہاں آئے تھے۔ جو لوگ شہید ہوئے، وہ مراد کو پہنچ گئے۔ جو باقی ہیں، ان کا ارادہ بھی یہی ہے کہ راہ حق میں جانیں دے دیں۔“

مہر اس بیان پر پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”سید صاحب کی تربیت نے مجاہدین کے دل سے خوف مرگ زائل کر دیا تھا۔ تربیت کا یہ سب سے بڑا کارنامہ تھا جس پر خاص توجہ مبذول ہوئی چاہئے۔“ (۲۶۵)

مجاہدین کی شجاعت اور بے خوفی ہی کی بات تھی کہ ہر جنگ میں انہوں نے غیر معمولی حوصلہ اور ہمت کا مظاہرہ کیا اور تعداد میں اپنے سے بڑے اور ہتھیار میں فائق فوجوں کو میدان جنگ میں ہار ہانکست دی۔ مہر لکھتے ہیں:

یہ امر خاص توجہ کا مستحق ہے کہ اس مختصری فوج سے سید صاحب نے سرحد میں سکھوں کے لئے حدود و جزائر تک صورت پیدا کر دی۔۔۔ جن لڑائیوں میں انہیں شاندار فتوحات حاصل ہوئیں۔ ان میں مجاہدین کی تعداد دشمنوں کے مقابلے میں بہت کم تھی۔ مثلاً اکوڑہ کی جنگ میں سکھوں کی فوج پانچ ہزار اور دس ہزار کے درمیان تھی اور اس کے پاس پورا جنگی سامان موجود تھا۔ اس لشکر پر چھاپے کے لئے جو مجاہدین بھیجے گئے ان میں سے صرف ایک سو چھتیس ہندوستانی تھے اور اسی قندھاری۔ کچھ کم سات سو مقامی لوگ تھے۔ جنگ کا سب سے بڑا بوجھ صرف مجاہدین نے اٹھایا اور شاندار فتح حاصل کی۔ زیدہ کی لڑائی میں یار محمد خان کالنگرا آٹھ دس ہزار سے کم نہ تھا۔ تاہم صرف سات سو مجاہدین نے اسے شکست فاش دی۔ مجاہدین میں صرف دو شہید ہوئے اور چار زخمی۔ مایار کی لڑائی میں دراندوں کے چار ہزار پیادوں اور آٹھ ہزار سواروں سے مقابلہ تھا۔ مجاہدین صرف ساڑھے تین ہزار تھے اور میدان انہیں کے ہاتھ رہا۔ (۲۶۶)

اوپر مجاہدین کے مختلف اوصاف کے ضمن میں متعدد ایسے واقعات تحریر کئے گئے ہیں جن میں ان کی صفت و شجاعت بھی عیاں ہے۔ پھر بھی نیچے صرف دو واقعات کا ذکر کیا جاتا ہے جن سے یہ بات سامنے آتی ہے کہ وہ کتنے بے خوف ہو کر موت کا سامنا کرتے تھے۔

شیخ محمد اسلمی گورکھپوری نے جنگ مایار میں شرکت کی اور شانہ اور ہاتھوں پر کاری ضرب کھائی۔ ان کے دائیں ہاتھ کی انگلیاں بھی کٹ گئیں جس سے وہ جنگ جاری رکھنے سے معذور ہو گئے۔ مجبوراً انہوں نے اپنی رائفل ایک مجاہد کو اور گولہ دوسرے مجاہد کو دی اور کہا: ”یہ خدا کا مال ہے۔ میں آپ کو امان سمجھ کر دیتا ہوں۔ امید ہے کہ آپ ان کا حق ادا کرنے میں کوئی دقیقہ وسیع اٹھانہ رکھیں گے۔“ اس کے بعد وہ میدان جنگ سے نکل پڑے۔ راستے میں ایک مجاہد میا جی محی الدین کو

دیکھا کہ ان کے پاؤں بری طرح زخمی ہو گئے ہیں اور وہ چلنے سے معذور ہیں۔ مگر شیخ محمد اسحق کے ہاتھ خود زخمی تھے، لیکن انہوں نے میانجی کو کسی طرح اٹھایا اور چلنے میں مدد کی۔ لیکن چند قدم اٹھانے کے بعد ہی دونوں پر غشی طاری ہو گئی اور دونوں بے ہوش ہو کر گر پڑے۔ جنگ کے ختم ہو جانے کے بعد سید جعفر علی نقوی اس مقام پر پہنچے۔ ہوش آتے ہی شیخ محمد اسحق نے ان سے جنگ کے نتیجے کے بارے میں پوچھا۔ فتح کی خوش خبری سننے ہی انہوں نے اپنے مجروح ہاتھ سید جعفر علی کی طرف بڑھا دیے اور کہا: ”آؤ بھائی گلے سے لگ جاؤ۔“ (۲۶۷)

میر محمد علی بہاری ایک شہرور فوجی جہان تھے اور تیغ زنی میں اپنی مثال آپ تھے۔ جنگ پھولڑا میں سکھ سواروں نے جو تلواریں اور ہندو تپ سے لیس تھے انہیں اپنے گھبرے میں لے لیا۔ محمد علی کو اندازہ ہو گیا کہ کسی بھی لمحہ ان پر گولی چلائی جاسکتی ہے۔ موت سامنے کھڑی تھی، لیکن مرعوب ہوئے بغیر انہوں نے سکھوں کو لٹکارا: ”ذرا ٹھہر جاؤ۔ میں بھاگ نہ جاؤں گا۔ مجھ پر گولی نہ چلاؤ اور میرے شمشیر زنی کے جوہر دیکھ لو۔“ پھر خاصی دیر تک تمام سواروں سے تباہ کرتے رہے۔ جس پر ان کی تلوار پڑ جاتی، یا تو سر قلم ہو جاتا، یا بازو کٹ جاتا، یا پاؤں اڑ جاتا۔ آخر ایک سکھ نے گولی مار کر انہیں شہید کر دیا۔“ (۲۶۸)

مجاہدین کی دلیری ایک ایسی حقیقت کے طور پر ثابت ہو چکی تھی کہ اس تحریک کے دشمن بھی اس کا اعتراف کرنے پر مجبور تھے۔ ولیم ہنٹر، جیمز اوکسلی کے حوالے سے بنگالی مسلمانوں کے بارے میں جن کی طبیعی پہچان ایک غیر جنگجو قوم کی حیثیت سے کی جاتی رہی ہے، لکھتا ہے: ”کم ہمت بنگالی بھی، بعض مخصوص حالات میں، اسی طرح جوش و خروش سے لڑتے ہیں جیسے افغانی۔“ (۲۶۹) نواب وزیر الدولہ نے بھی مجاہدین کی شجاعت کو ایک فارسی رباعی میں خراج تحسین پیش کیا ہے جس کا اردو میں ترجمہ غلام رسول مہر نے ان الفاظ میں کیا ہے:

”سب بڑے بہادر تھے، مخالفوں کی زمر ہیں چہر کر رکھ دیتے تھے اور پیکان توڑ ڈالتے تھے،

سب کمان چلانے میں مشاق تھے، جنگ کے دہنی اور دشمنوں کو ختم کرنے والے،

وہ حملہ کرنے میں ہواؤں کی مانند تیز تھے، جب ان پر حملہ ہوتا تھا تو پہاڑ کی طرح جم جاتے تھے،

وہ ہر حد کی طرح نعرے لگاتے تھے اور ان کی تلواریں بجلی کی طرح چمکتی تھیں۔“ (۲۷۰)

۵۔ مساوات

مجاہدین کے درمیان ہر شخص کے ساتھ مساویانہ سلوک برتا جاتا تھا۔ ایک کو دوسرے پر مالی حیثیت، سماجی حیثیت، مرتبہ یا خاندان کی بنیاد پر فوقیت نہیں دی جاتی تھی۔ سید صاحب اپنے رفقاء کو مسلمانوں کے درمیان مساوات کی بہت تاکید فرماتے تھے۔ انہوں نے راج دھاری میں مجاہدین سے جو بیعت لی تھی اس میں مندرجہ ذیل دو باتیں براہ راست مساوات سے ہی متعلق تھیں:

(۱) جس بات کو بیعت کنندہ اپنے حق میں معیوب و مکروہ سمجھے گا، اس کا حکم کسی مسلمان بھائی کو نہ دے گا۔ جو کچھ اپنے لئے پسند کرے گا، وہی ہر مسلمان بھائی کے لئے پسند کرے گا۔ (۲) بیعت کنندہ اپنی حاجت، ضرورت پر مسلمان بھائیوں کی حاجات و ضروریات کو مقدم رکھے گا۔ (۲۷۱)

مجاہدین میں مساوات کا اصول برتنے کا عام مزاج پیدا ہو گیا تھا۔ مولانا محمد یوسف بھٹائی مجاہدین کو روزانہ راشن تقسیم کرنے کے ذمہ دار تھے۔ وہ سب کو برابر حصہ دینے کے سلسلے میں بہت احتیاط سے کام لیتے تھے اور اس سلسلے میں کسی کو بھی ترجیح نہیں دیتے تھے، حتیٰ کہ سید صاحب کو بھی نہیں۔ ان کے بعد شیخ عبدالوہاب اس کام کے لئے ذمہ دار بنائے گئے تو وہ بھی اس بات کا بہت خیال رکھتے کہ جس مجاہد کی باری ہو وہی اپنا راشن لے۔ کوئی اہم مجاہد بھی ہوتا تو اسے بھی کسی غیر معروف مجاہد پر سبقت نہ دیتے۔ ہر مجاہد کو برابر حصہ دیا جاتا۔ جتنا حصہ راشن کا ایک عام مجاہد کو ملتا، اتنا ہی سید صاحب کو بھی دیا جاتا۔ مطبخ میں جلانے کے لئے جنگل سے لکڑی لانے کے لئے جو جماعتیں باری باری کام کرتی تھیں، ان میں سے ایک جماعت سید صاحب کی بھی تھی۔ جب باری آتی تو سید صاحب بھی اپنی جماعت کے ساتھیوں کے ساتھ جنگل جاتے اور لکڑی لاتے۔ ان کے لئے علیحدہ بہتر طعام کا انتظام نہیں کیا جاتا تھا۔ (۲۷۲)

گرچہ مجاہدین سید صاحب کی للہیت اور معاملہ فہمی کے حدود پر قائل تھے، لیکن اگر وہ بھی ضرورت محسوس کرتے تو ان کے کسی فیصلے یا رائے سے اختلاف کا اظہار کرنے میں ذرا بھی ہچکچاہٹ محسوس نہیں کرتے تھے۔ ایک موقع پر سید صاحب نے حسن رزکی قبیلہ کے لوگوں کی درخواست پر ان

(۲۷۱) مہر، سید احمد شہید، ص ۱۶۷۔

(۲۷۲) کبھی مہمانوں کے لئے لشکر میں اچھا کھانا بھی پکاتا تھا اور سید صاحب بھی مہمان نوازی کے تقاضے کے طور پر گاہے بگاہے ان کے ساتھ شریک ہو جاتے تھے، ورنہ وہ مہمانوں کو کھانا کھلا دیتے اور خود مجاہدین کے کسی بھیلے میں ان کے ساتھ تھوڑا بہت کھا لیتے۔ (مہر، جماعت مجاہدین، ص ۲۵)۔

پر عشر کا حق معاف کر دیا۔ ان کے ذہن میں یہ بات تھی کہ اس قبیلے کے لوگ شرعی نظام کی برکات کو دیکھتے ہوئے جلد ہی خود عشر ادا کرنا قبول کر لیں گے۔ مولانا شاہ اسماعیلؒ نے ان سے اختلاف کیا اور کہا کہ عشر اسلامی شریعت کے مطابق اسلامی ریاست کا حق ہے اور اسے امام بھی معاف نہیں کر سکتا۔ سید صاحبؒ نے شاہ اسماعیلؒ کی بات فوراً مان لی اور اپنا فیصلہ واپس لے لیا۔

جب سید صاحبؒ درانی سردار سلطان محمد خان کا تعاقب کرتے ہوئے پشاور کے راستے میں مچنی نامی مقام پر پہنچے تو وہاں لشکر کے لئے رسد کا کوئی انتظام نہیں ہو سکا۔ تھوڑا سا کھانا کسی طرح بنالیا گیا اور اسے سید صاحبؒ کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ انہوں نے کھانے سے یہ کہتے ہوئے انکار کر دیا کہ ان کے رتھاء بھوکے رہیں اور وہ کھانا کھالیں، یہ نہیں ہو سکتا۔ ان کے خدام نے درخواست کی کہ چونکہ اس تھوڑے سے کھانے سے لشکر کی ضرورت پوری نہیں ہو سکتی، اس لئے کم از کم وہ ضرور کھانا کھالیں۔ لیکن انہوں نے اس کھانے کو اس وقت تک ہاتھ نہیں لگایا جب تک کہ اناج کا انتظام نہیں ہو گیا اور رسد لشکر میں تقسیم نہیں کر دی گئی۔ (۲۴۳)

ارباب بہرام خان سید صاحبؒ کے انتہائی وفادار اور جان نثار ساتھی تھے۔ کشمیر کی ہجرت کے سفر میں ان کی بیوی اور بیٹی کے لئے گھوڑے کا انتظام کیا گیا جب کہ سید صاحبؒ کی اہلیہ محترمہ کے لئے پالکی کا۔ ارباب کی خواہش نے اسے مساوات کے خلاف سمجھا اور ارباب نے یہ بات سید صاحبؒ کے گوش گزار کر دی۔ سید صاحبؒ نے جواب دیا: ”میری اہلیہ حالت خالص میں ہے ورنہ اس کے لئے بھی گھوڑے ہی کی سواری کا انتظام کیا جاتا۔ ارباب کے اہل خانہ میں سے کسی کو ایسا عذر ہو تو ضرور پالکی کا انتظام کر دیا جائے گا۔“ (۲۴۴)

جب سید صاحبؒ رائے بریلی میں تھے تو ایک دن ان کے لوگوں نے ایک گائے کو جو سید صاحبؒ کے باڑے میں گھس گئی تھی، باہر نکال کر دور تک دوڑ لیا جس سے گائے بہت ہلکان ہو گئی۔ گائے کا مالک پیر داد خان بہت ناراض ہوا۔ واقعہ معلوم ہونے پر سید صاحبؒ خود اس کے گھر اپنے لوگوں کی طرف سے معافی مانگنے کے لئے گئے۔ پیر داد خان نے گھر سے باہر نکل کر سید صاحبؒ سے ملاقات بھی نہ کی۔ یہ محسوس کر کے کہ پیر داد کو بہت زیادہ احساس ہوا ہے، سید صاحبؒ گھوڑے سے اتر پڑے، اس کے دروازے پر بیٹھ گئے اور اس وقت تک وہاں سے نہیں اٹھے جب تک کہ پیر داد خان نے ان لوگوں کو معاف نہیں کر دیا۔ (۲۴۵)

(۲۴۳) مہر سید احمد شہید، ۶۱۳۔ (۲۴۴) مہر، جماعت مجاہدین، ۷۵۔ (۲۴۵) مہر سید احمد شہید، ۱۳۹۔ ۱۴۰۔

سفر حج میں مکہ مکرمہ میں سید صاحبؒ کے یہاں صاحب زادی تولد ہوئیں۔ عبداللہ نامی ایک
 نو مسلم اور اس کی اہلیہ جو سید صاحبؒ کی مالی کفالت میں تھے، سفر میں کام کاج میں مدد کے لئے ساتھ
 تھے۔ ان کے یہاں بھی ایک نو زائیدہ بچہ تھا۔ سید صاحبؒ نے عبداللہ کی اہلیہ سے اپنی بچی کو بھی
 دودھ پلانے کو کہا۔ اس خاتون نے یہ کہتے ہوئے معذرت کی کہ اس کا دودھ خود اس کے بچے کے
 لئے کافی نہیں ہوتا۔ سید صاحبؒ کا ذہن معاملہ کی باریکی کی طرف نہیں گیا۔ انہوں نے دوبارہ اسے
 اپنی بچی کو دودھ پلانے کو کہا اور یہ وعدہ کیا کہ وہ اس کے لئے بچہ کھانے اور دوا کا انتظام
 کریں گے۔ لیکن چند دنوں کے بعد انہیں احساس ہوا کہ انہوں نے بلا استحقاق اس غریب عورت پر
 ایک بوجھ ڈال دیا ہے۔ وہ فوراً اپنے گھرانے کی چند خواتین کو ساتھ لے کر عبداللہ کی بیوی کے پاس
 گئے اور اس سے معافی طلب کی۔ اپنے مشفق آقا کے علم و مسادات کو دیکھ کر وہ خاتون رو پڑی، لیکن
 سید صاحبؒ اس سے معافی کے الفاظ سننے کے بعد عی واپس ہوئے۔ اس کے بعد وہ عبداللہ کے
 پاس گئے اور سب کے سامنے اس سے بھی معافی مانگی۔ (۲۷۶)

سید صاحبؒ نے ایک بار اپنے ایک خادم کو جس کی ایک غلطی پر ”مردود“ کہہ دیا۔ بعد میں ان
 کے رفقہاء نے اس بات کی طرف ان کو توجہ دلائی۔ سید صاحبؒ فوراً اس خادم کے پاس گئے اور سب
 کے سامنے اس سے معافی مانگی۔ (۲۷۷)

ایک زمانے میں جب ہندوستان سے نئے مجاہدین کی آمد بند ہو گئی تھی تو ضرور جا سید صاحبؒ
 نے ساتھیوں کے مشورے سے دوسو سپاہیوں کو ملازم رکھ لیا۔ انہیں دنوں دین محمد جو ہندوستان سے
 سرحد روپیہ پہنچانے کے ذمہ دار تھے، سرحد آئے۔ انہوں نے سید صاحبؒ کو مشورہ دیا کہ چونکہ اس
 وقت تک جماعت مجاہدین کی آمدنی کی کوئی مستقل صورت نہیں تھی، اس لئے تنخواہ پر سپاہیوں کا رکھنا
 مناسب نہیں تھا۔ سید صاحبؒ نے فوراً اپنے صلاح کاروں سے مشورہ کیا اور پھر ان ملازم سپاہیوں کو
 پورا معاوضہ دے کر رخصت کر دیا۔ اس واقعہ کے بارے میں مہر لکھتے ہیں کہ سید صاحبؒ کے لشکر
 میں ”ہر شخص رائے دینے کا مجاز تھا، حتیٰ کہ قاصد بھی۔“ (۲۷۸)

۶۔ عفو و درگزر

سید صاحبؒ اور ان کے رفقہاء اپنی ذات کے تقاضوں سے اوپر اٹھ چکے تھے۔ اگر کوئی ان

کے ساتھ زیادتی کرتا تو وہ دل سے معاف کر دیتے اور اگر ممکن ہوتا تو اس کے ساتھ احسان کا معاملہ فرماتے۔

سید صاحبؒ نے ان لوگوں کو بھی معاف کر دیا جو ان کی جان کے ورپے تھے۔ ایک بار رائے بریلی میں ایک مسلح شخص نے آپ پر حملہ کرنے کی کوشش کی، لیکن اسے گرفتار کر لیا گیا۔ سید صاحبؒ نے نہ صرف اسے معاف فرما دیا بلکہ اسے کئی دن اپنے ساتھ رکھا، اس کے کھانے پینے کا خاص خیال رکھا اور پھر اسے کسی سزا کے بغیر آزاد کر دیا۔ جاتے وقت انہوں نے اس شخص کو پیسے بھی عنایت فرمائے۔ (۲۷۹) دوسرے موقع پر جب سید صاحبؒ پٹنہ کے قریب دیکھانا نامی مقام پر ٹھہرے ہوئے تھے، ایک شخص کو ان کی قیام گاہ کے ارد گرد چکر لگاتے دیکھا گیا۔ وہ مسلح تھا اور موقع کی تلاش میں تھا کہ دھوکہ سے گھر میں داخل ہو کر سید صاحبؒ پر قاتلانہ حملہ کرے۔ اس شخص کو سید صاحبؒ کے سامنے لایا گیا اور اس نے اقبال جرم بھی کر لیا۔ لیکن اسے سزا دینے کے بجائے سید صاحبؒ نے اس کی معافی کی درخواست قبول کی، اس کے لئے دعا و خیر کی، اسے اچھی باتوں کی تلقین کی اور پانچ روپے دے کر آزادانہ واپسی کی اجازت دی۔ (۲۸۰) اسی طرح انہوں نے نذر محمد اور ولی محمد کشمیری نامی یار محمد خان کے ان دونوں خادموں کو بھی معاف فرما دیا جن کے ذریعہ یار محمد خان نے جنگ شیدو کے موقع پر انہیں زہر دلوایا تھا۔ جب ایک موقع پر وہ سید صاحبؒ کے حامیوں کی گرفت میں آ گئے تو سید صاحبؒ نے ہی انہیں رہائی دلائی اور حفاظت کے ساتھ نکل جانے کا موقع فراہم کیا۔ (۲۸۱)

ایک مرتبہ شیخ امان اللہ نے جو لشکر مجاہدین میں بعض وجہ سے امتیازی شخصیت کے حامل تھے، لاہوری نامی ایک شخص کو جو دنیاوی نقطہ نظر سے کم رتبہ تھے۔ ایک معمولی نزع کی وجہ سے گھونہ مار دیا۔ قاضی نے فیصلہ سنایا کہ یا تو لاہوری امان اللہ کو معاف کر دیں یا اسی طرح اسے بھی گھونے مار لیں۔ لاہوری نے قصاص لینے پر اصرار کیا۔ چنانچہ امان اللہ کو لاہوری کے سامنے کھڑا کیا گیا تاکہ لاہوری بدلہ لے لیں۔ لاہوری آگے بڑھے اور امان اللہ کو محبت سے گلے لگا لیا اور کہا کہ وہ صرف شریعت کی رو سے اصول مساوات کی بالادستی ثابت کرنا چاہتے تھے، ورنہ وہ دل سے اپنے بھائی کو معاف کرتے ہیں۔ (۲۸۲)

(۲۸۰) ندوی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۲۷۵-۲۷۶۔

(۲۷۹) ندوی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۲۷۶۔

(۲۸۲) ندوی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۱۵۷-۱۶۱۔

(۲۸۱) مہر سید احمد شہید، ۳۹۸۔

عبدالوہاب لکھنوی لشکر میں رسد تقسیم کرنے کے ذمہ دار تھے۔ وہ لوگوں کو ان کی باری آنے پر ہی ان کا حصہ دیتے تھے۔ مجاہدین ان کے اصول سے واقف تھے اور اس کا احترام کرتے تھے۔ ایک دن ایک نووارد مجاہد امام علی نے جلدی چٹائی اور ان کے انکار کرنے پر انہیں اس طرح دھکا دیا کہ وہ زمین پر گر پڑے۔ لشکر کے لوگ عبدالوہاب کا احترام کرتے تھے۔ غصے کی حالت میں انہوں نے اس نووارد شخص کو گھیر لیا اور چاہا کہ اسے سزا دیں۔ لیکن مولوی عبدالوہاب فوراً اٹھ کھڑے ہوئے، مجاہدین کو روکا اور ان سے کہا: ”امام علی میرا بھائی ہے۔ دھکا دیا تو مجھے دیا ہے۔ آپ لوگ کیوں جوش میں آ گئے؟“ جب سید صاحب کو اطلاع ہوئی اور انہوں نے مولوی عبدالوہاب سے واقعہ پوچھا تو انہوں نے جواب دیا: ”امام علی نیک بخت آدمی ہیں۔ وہ رسد لینے آئے تھے۔ باری ان کی نہ تھی۔ انہوں نے جلدی کی اور مجھے دھکا لگ گیا۔“ (۲۸۳)

لشکر میں عبدالرحیم نامی ایک نو مسلم نو جوان تھے جو فشی محمدی انصاری نام کے ایک مجاہد کے بندوق کی دیکھ ریکھ کیا کرتے تھے۔ ایک دن وہ بندوق فشی جی کے پاس لائے اور کہا کہ اس میں کچھ خرابی ہو گئی ہے۔ بندوق میں گولی بھری ہوئی تھی لیکن عبدالرحیم، فشی جی سے اس کا ذکر کرنا بھول گئے۔ فشی جی نے آزمانے کے لئے لیلیٰ دبا دی۔ بندوق چل گئی اور گولی بہت نزدیک سے عبدالرحیم کے شانے میں لگی۔ فشی محمدی اس حادثے پر انتہائی غمگین تھے۔ عبدالرحیم کا دوسرے ہی دن انتقال ہو گیا۔ وہ شدید درد و تکلیف میں مبتلا تھے لیکن اس حال میں بھی وہ فشی محمدی کی دلجوئی کرتے اور کہتے: ”بھائی صاحب! رنج و غم نہ کریں۔ آپ نے مجھے نہیں مارا۔ آپ کو کیا معلوم تھا کہ بندوق بھری ہوئی ہے۔ میں بتا نہ سکا۔ جو کچھ پیش آیا وہ تقدیری معاملہ تھا۔“ (۲۸۴)

مولانا محمد بشیر پر، جو بعد کے دور میں مجاہدین کے چمرکنڈ مرکز کے امیر تھے، کئی بار نامعلوم دشمنوں کی طرف سے جان لیوا حملہ ہوا، لیکن ہر بار وہ بال بال بچ گئے۔ اس خطرے کے احساس سے کہ مستقبل میں ہونے والا کوئی حملہ ان کی جان بھی لے سکتا ہے، انہوں نے اپنی آخری وصیت مرتب کی جس میں انہوں نے جماعت کے لوگوں کو تاکید کی کہ اگر ایسا حادثہ پیش آ جائے تو قاتل کو معاف کر دیا جائے۔ البتہ اگر وہ جماعت کا رکن ہو تو اسے جماعت سے خارج کر دیا جائے۔ (۲۸۵)

۷۔ تقویٰ

سید صاحبؒ اور ان کے رفقاء تقویٰ اور پرہیزگاری کا بہترین نمونہ تھے۔ وہ اس دنیا میں رہتے ہوئے بھی دنیا کی آلائشوں سے پاک تھے اور ہر حال میں اللہ کے حکم کے مطابق زندگی گزارنے کے لئے کوشاں رہتے تھے۔ غفلت کا ان کے دل کی دنیا میں گزر نہ تھا۔ غلام رسول مہر، سید عبدالجبار شاہ سہانوی کے حوالے سے مولانا عبداللہ عظیم آبادی کے مجاہدین کے بارے میں لکھتے ہیں:

یہ لوگ صابر و شاکر، ہر وقت ذکر خدا میں مشغول رہتے تھے۔ ان کے پہرے دار ایک دوسرے کو آواز دیتے تو ایسے انداز میں سبحان اللہ کا نعرہ بلند کرتے کہ جو نچرہ سنتا، اس کا دل بڑپ اٹھتا۔ دوسرا پہرے دار جواب میں کہتا: ”الحمد للہ“ تیسرا پکارتا: ”یہ حکم اللہ چوتھا جواب دیتا: ”بہدیکم اللہ“۔ یہ جماعت ذات باری تعالیٰ کے عاشقوں کی جماعت تھی۔ (۲۸۶)

سید صاحبؒ بذات خود تقویٰ و پرہیزگاری کا پیکر تھے۔ ہزاروں خواتین ان سے بیعت ہوئی تھیں لیکن انہوں نے کبھی کسی کی جانب نگاہ اٹھا کر بھی نہیں دیکھا۔ ان کے مجاہدین ضرورت کے تحت آس پاس کی بستیوں میں آتے جاتے تھے جہاں کبھی خواتین بھی سامنے آ جاتی تھیں، لیکن مجاہدین کبھی انہیں نگاہ اٹھا کر بھی نہیں دیکھتے تھے۔ حتیٰ کہ سرحد میں یہ بات اس طرح مشہور ہو گئی تھی کہ ”سید صاحبؒ کے غازی یا تو خواہشات جنسی سے فطرتاً محروم ہیں یا پھر اولیاء اللہ ہیں۔“ (۲۸۷)

یہ بات صرف جنسی کمزوری تک ہی محدود نہیں تھی۔ مجاہدین نے روپے پیسے، شہرت و عزت، عہدہ و رتبہ اور ایسی ہر دنیاوی خواہشات سے دل اٹھالیا تھا اور ایسی کسی چیز کی طرف ان کی نگاہ بھی نہیں اٹھتی تھی جس میں اللہ کی ناراضگی کا خطرہ ہو۔

جب سید صاحبؒ نے قاضی حنان کو باغی سرداروں کی سرزنش اور عشر کا انتقام درست کرنے کے لئے علاقے کا دورہ کرنے کی ذمہ داری دی تو ان کی مانتی میں سچے سچے مجاہدین دئے اور انہیں عوام کے حقوق کے معاملے میں احتیاط برتنے اور اپنے نفس پر نگاہ رکھنے کی تاکید کی۔ قاضی حنان نے بھی سید صاحبؒ سے عرض کیا: ”شاہ اسماعیل کو میرے ساتھ کر دیجئے تاکہ اگر مجھ سے نادانستہ کوئی فعل خدا اور رسول ﷺ کی رضامندی کے خلاف سرزد ہونے لگے تو شاہ صاحبؒ مجھے روک دیں۔“ (۲۸۸)

فتح پشاور کے موقع پر جب مجاہدین وہاں داخل ہوئے تو شام ہو چکی تھی۔ چونکہ سب دکانیں بند تھیں، اس لئے مجاہدین کے لئے رات کے کھانے کا کوئی انتظام نہیں کیا جاسکا۔ باقاعدہ کھانا مجاہدین کو تیسرے دن نصیب ہوا۔ اگرچہ یہ ایک فاتح فوج تھی اور پورا شہر اس کے رحم و کرم پر تھا، لیکن نہ کوئی دکان لوٹی تھی، نہ کسی کے گھر کا دروازہ توڑا گیا، اور نہ ہی کھلے باغات سے کسی نے پھل توڑے۔ خود سالار اعظم سید صاحبؒ نے ایک سرائے میں قیام کیا، اگرچہ سلطان محمد خان کا محل خالی پڑا تھا۔ (۱۸۹)

سید جعفر علی نقوی ایک بار مجاہدین کی ایک جماعت کے ساتھ بچوں سے بالاکوٹ کا سفر کر رہے تھے۔ سخت سردی، تیز برفانی ہوا اور برف باری نے اس پہاڑی سفر کو اتنا مشکل بنا دیا کہ وہ زعمی سے باپوس ہو گئے۔ جب قدم اٹھانا بھی مشکل ہو گیا تو انہوں نے اپنے ہتھیار اور چند چیزیں ایک ساتھی مجاہد کو یہ کہتے ہوئے سونپیں کہ وہ انہیں بیت المال میں جمع کر دیں۔ اس کے بعد انہوں نے ایک مقامی شخص کو اپنی دستار پیش کی اور درخواست کی کہ اس کے بدلے میں وہ انہیں پاس کے گاؤں تک اٹھا کے پہنچا دے۔ مہر لکھتے ہیں: ”صرف دستار کی پیش کش اس لئے کی کہ جو سامان وہ گھر سے لائے تھے، اس میں سے شخص دستار باقی رہ گئی تھی۔ باقی سب کپڑے بیت المال کے تھے اور انہیں کسی کے حوالے کرنا مولوی صاحب کے نزدیک تقویٰ کے خلاف تھا۔“ (۲۹۰)

ایک بار جب مجاہدین فتح خان کے ساتھ سنگھ کمانڈر ہری سنگھ کوہ کی فوج کے آگے سامنے تھے، نجم الدین نامی ایک مجاہد نے از خود فیصلہ کیا کہ وہ ہری سنگھ کی فوج میں جا کر وہاں مسلمان سپاہیوں کو سکھوں کا ساتھ چھوڑ کر مجاہدین کا ساتھ اختیار کرنے پر آمادہ کرنے کی کوشش کرے گا۔ نجم الدین کو گرفتار کر لیا گیا اور پایہ زنجیر رنجیت سنگھ کے پاس لاہور بھیج دیا گیا۔ ایک دن رنجیت سنگھ نے نجم الدین کو دربار میں بلایا، اس کے جسم پر سے زنجیر اترا دی اور کہا کہ اس نے مجاہدین کی بھرماری کے بارے میں بہت تعریف سنی ہے اور وہ بھی اس کا نمونہ دیکھنا چاہتا ہے۔ نجم الدین نے بھرماری کے کئی فائز کئے۔ رنجیت سنگھ بہت خوش ہوا اور ان کو اپنے یہاں نوکری کی پیش کش کی۔ نجم الدین نے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ اس کا مقصد جہاد کے ذریعہ دین کی خدمت ہے، روپیہ کمانا نہیں۔ رنجیت سنگھ نے اسے ایک گھوڑا، دو بنارسی روپے اور پچاس روپے نقد دے کر اپنے آدمیوں کے حوالے کیا کہ اسے ایسے محفوظ مقام تک پہنچا دیں جہاں سے وہ بہ حفاظت اپنے لوگوں میں واپس ہو سکے۔ نجم

الدین پنچنار واپس ہوئے اور گھوڑا، کپڑا اور روپے مجاہدین کے امیر شیخ ولی محمد کی خدمت میں پیش کر کے کہا کہ یہ چیزیں خدا کا مال ہیں، انہیں بیت المال میں داخل کر دیا جائے۔ (۲۹۱)

سید عمر شاہ، جو تھانہ کے والی اور وہاں کے اس سید خاندان کے چشم و چراغ تھے جس نے سید صاحب کے دست حق پر بیعت کی تھی اور اخیر تک وفاداری نبھائی تھی، ایک جنگ میں سخت زخمی ہو گئے۔ گولی سینے میں لگی تھی۔ رمضان کی چودہ یا پندرہ تاریخ تھی اور سید عمر روزے سے تھے۔ انہیں زخمی حالت میں مسجد میں لایا گیا اور دوا پیش کی گئی۔ انہوں نے یہ کہتے ہوئے دوا پینے سے انکار کر دیا کہ وہ اللہ کے حضور میں روزہ کی حالت میں حاضر ہونا چاہتے ہیں۔ (۲۹۲)

مولانا شاہ محمد اسحاق اور مولانا شاہ محمد یعقوب دہلوی، جو خاندان ولی اللہی کے ممتاز علماء، سید صاحب کی تحریک کے مضبوط ستون اور دہلی مرکز مجاہدین کے ذمہ دار تھے، سید صاحب کی شہادت کے بعد ۱۸۴۵ء میں مکہ معظمہ ہجرت کر گئے تھے۔ مستقل ذریعہ آمدنی کی غیر موجودگی اور طبعی فیاضی کی وجہ سے وہ مالی طور پر زبردست رہتے تھے۔ ایک دن پڑوسیوں نے دیکھا کہ دونوں بھائی غیر معمولی طور پر خوش نظر آ رہے ہیں۔ کسی کے دریافت کرنے پر فرمایا کہ ہندوستان میں حسن پور موضع ان کی زمینداری میں تھا جسے انگریزی سرکار نے ضبط کر لیا۔ وہ خوش اس لئے تھے کہ آمدنی کا ایک ظاہر ذریعہ تھا، جو اس طرح ختم ہو گیا اور اب ان کا بھروسہ صرف اللہ پر رہ گیا۔ (۲۹۳)

سید صاحب کی شہادت کے بعد ٹونک کے نواب، نواب وزیر الدولہ نے سارے مجاہدین کو ٹونک آ جانے کی دعوت دی اور انہیں حسب حیثیت و صلاحیت مناسب نوکریاں پیش کیں تاکہ ان کے مالی تعاون کی شکل پیدا ہو سکے۔ لیکن ان اللہ والوں میں بہت سے لوگوں نے اچھی اچھی نوکریوں سے معذرت کر لی اور نواب کی طرف سے بہت معمولی وظیفہ قبول کر کے انتہائی سادگی کے ساتھ زندگی گزار دی۔ سید صاحب کے بھانجے سید محمد علی، مصنف مخزن احمدی، اور سید محمد یعقوب انہیں لوگوں میں تھے۔ شیخ حسن علی، جو سید صاحب کے ایک جان نثار رفیق اور مخلص مجاہد تھے، نے بھی یہی راہ اختیار کی۔ انہوں نے ٹونک میں ایک بہت ہی چھوٹا سا گھر بنایا تھا جو رسول اللہ ﷺ کے حجرہ مبارک کی طرز پر بنایا گیا تھا۔ (۲۹۴)

تنظیم کے وہ مجاہدین جو ہندوستان سے سرحد روپیہ پہنچانے کے ذمہ دار تھے ایسے اخلاص،

(۲۹۱) مہر، مرکز شہادت مجاہدین، ۲۹۲۔

(۲۹۱) مہر، مرکز شہادت مجاہدین، ۵۰۰۔

(۲۹۳) مہر، جماعت مجاہدین، ۱۳۱، ۱۳۹ اور ۲۳۴۔

(۲۹۳) مہر، جماعت مجاہدین، ۳۰۷۔

ایمانداری اور پرہیزگاری کے ساتھ یہ خدمت انجام دیتے تھے کہ عقل حیران رہ جاتی ہے۔ وہ قدم قدم پر خطرات کا مقابلہ کرتے اور جان پر کھیل کر روپیہ سرحد پہنچاتے۔ غلام رسول مہر لکھتے ہیں: ”یہ نظام ۱۸۶۳ء تک اعلیٰ پیمانے پر جاری رہا اور ہمارے زمانے میں بھی اس دینی نظام کا مالی حصہ ہر خلل سے پاک تھا۔ سو اس سال تک کی مدت میں معمول سی خیانت کی بھی کوئی شکایت پیدا نہیں ہوئی۔ ایک مقام سے دوسرے مقام پر رقبے پہنچانے والے لوگ سارا کام فی سبیل اللہ انجام دیتے تھے اور پائی تک نہ اُجرت لیتے تھے۔“ (۲۹۵)

نقوی کی روح ہر قدم پر اللہ پر نظر رکھنا ہے تاکہ نفس کسی کامیابی کو اپنی اہلیت و صلاحیت کی طرف منسوب کرنے کی بھول نہ کر بیٹھے۔ مجاہدین اس معاملہ میں بھی پورے اترے۔ سید صاحب کی شہادت کے بعد مولانا عنایت علی عظیم آبادی نے سرحد میں ایک بہت بڑا علاقہ فتح کر لیا اور وہاں اسلامی ریاست کی بنیاد ڈالی۔ جب مولانا ولایت علی عظیم آبادی، جنہیں اس اسلامی ریاست کی سربراہی کرنی تھی، وہاں تشریف لائے تو انہیں بڑے پیمانے پر بدوق اور قوپ کی سلامی دی گئی۔ عطر شیشہ نامی مقام پر ایک بڑے میدان میں اسلامی لشکر کے ہزاروں سپاہی اور مجاہدین دو رویہ ان کے استقبال کے لئے کھڑے تھے۔ پورا علاقہ بدوق اور قوپ کی آواز سے گونج اٹھا تھا۔ دیکھنے والوں کا بڑا مجمع تھا۔ جب دونوں بھائی۔ مولانا ولایت علی عظیم آبادی اور مولانا عنایت علی عظیم آبادی۔ آگے بڑھ کر ایک دوسرے سے ملے تو ان کے دل اللہ کے لئے شکر سے لبریز تھے جس نے وہاں ان کے قدم پھر جمادئے تھے۔ بے اختیار ہو کر دونوں بزرگ سجدہ شکر بجالانے کے لئے زمین پر سجدے میں گر گئے۔ دوسرے ہی لمحے ان کی تقلید میں پورا اسلامی لشکر اللہ کے حضور میں زمین پر سجدہ ریز تھا۔ (۲۹۶)

۸۔ خدمت و اجانت

سید صاحب نے اپنے رفقاء کے دل میں دوسروں کی بے لوث خدمت کا جذبہ پیدا کر دیا تھا اور ان کی تربیت ان خطوط پر کی تھی کہ دوسروں کی بے لوث خدمت اللہ تعالیٰ کو بہت خوش کرنے والا عمل ہے۔ خود ان کی ذاتی زندگی شروع سے اس کی عملی مثال پیش کرتی تھی۔ کم عمری میں اپنے غریب اور مجبور پڑوسیوں کی خدمت، معاش کی تلاش میں لکھنؤ کے سفر کے درمیان گھوڑے پر

سواری کی اپنی باری دوسروں کو دے دینا اور خود سب کا پورا سامان اٹھا کر پیدل چلنا، اور امیر خان کے لشکر میں اپنے کپڑوں کے ساتھ بھند ہو کر دوسرے رفقہاء کے کپڑے بھی دعو دینا۔ یہ صرف چند مثالیں ہیں جو ان کی طبیعت کے اٹھان کو ظاہر کرتی ہیں۔

ایک بار سید صاحبؒ نے مولانا عبدالحی پڑھاٹوی کی درخواست پر انہیں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی طرح جذبہ اخلاص اور خشوع و خضوع کے ساتھ نماز پڑھنے میں مدد فرمائی تھی جس کے فوراً بعد مولانا عبدالحیؒ نے سید صاحبؒ سے بیعت کر لی تھی اور ان کے خادموں میں داخل ہو گئے تھے۔ (۲۹۷) مجاہدین نے ایک دن سید صاحبؒ سے درخواست کی کہ وہ ان کی بھی راہنمائی و مدد فرمائیں تاکہ وہ بھی اسی طرح مکمل خشوع و خضوع کے ساتھ نماز ادا کرنے کی سعادت سے مشرف ہوں۔ سید صاحبؒ نے اس بات کے پیش نظر کہ ایک بڑی جماعت کے لئے یہ کام مشکل تھا، انہیں دوسرے ایک ایسے عمل خیر کے سکھانے کا وعدہ فرمایا جو رضائے الہی حاصل کرنے میں اس سے بڑھ کر تھا، اور وہ تھا۔ دوسروں کی بے لوث خدمت۔ انہوں نے تشریح فرمائی کہ جو چیز ایک مسلمان کو خود پسند ہو، وہ اس میں دوسرے مسلمانوں کے لئے ایثار و قربانی کا معاملہ کرے۔ اور جو چیز اپنے نفس پر گراں ہو، اس میں سبقت کر کے اپنے بھائی کے لئے راحت و آرام کا ذریعہ بنے جو خدمت کی روح ہے۔ مجاہدین کی اس صفت عالیہ کے صرف چند نمونے پیش کئے جاتے ہیں۔

پچھلے میں ایک زمانہ میں اکثر مجاہدین بیمار پڑ گئے۔ صرف چھ سات مجاہدین صحت مند تھے جن پر پورے لشکر کی تیمارداری کا بوجھ تھا۔ ان میں سے ہر ایک پر بیماروں کی ایک بڑی تعداد کی تیمارداری اور خدمت کی ذمہ داری تھی۔ مثلاً، سید رستم علی چھلگاٹوی، جو اکوڑہ کی جنگ میں زخمی ہو گئے تھے اور ابھی پوری طرح صحت یاب بھی نہیں ہوئے تھے، چالیس بیمار مجاہدین کی خدمت کر رہے تھے۔ یہ صورت حال تھی لیکن ان میں سے سب ہی نے اپنے بیمار بھائیوں کی بے لوث خدمت کی اور اسے سعادت عظمیٰ سمجھا۔ (۲۹۸)

سید صاحبؒ نے مولانا شاہ اسماعیل کو ایک گھوڑا دیا تھا، لیکن انہوں نے اسے سواری کے لئے کبھی استعمال نہیں کیا۔ جب بھی کوئی سفر درپیش ہوتا، وہ خود پیدل چلتے اور اپنا گھوڑا کسی مجاہد کو دے دیتے تاکہ اجر و ثواب کے مستحق ہو سکیں۔ (۲۹۹) اسی طرح جب سید حفیظ علی نقوی نے انیس رفقہاء

(۲۹۷) ندوی، میرت سید احمد شہید، اول، ۱۵۰، ۱۲۶۔ (۲۹۸) مہر، جماعت مجاہدین، ۸۵۔

(۲۹۹) مہر، جماعت مجاہدین، ۱۲۲۔

کے ساتھ سرحد کو ہجرت کی توان کے پاس ایک گھوڑا تھا۔ وہ لکھتے ہیں: ”میں نے نیت کر لی تھی کہ ساتھیوں میں جو تھک جائے گا، اسے سوار کرا دوں گا، خود پیدل چلوں گا۔“ (۳۰۰) سرحد میں مجاہدین اپنے کپڑے جعرات کو خود دھوتے تھے۔ یہ عام بات تھی کہ کوئی مجاہد اپنے کپڑے دھونے کے لئے جانے لگتا تو کوشش کرتا کہ دوسرے مجاہدین کے کپڑے بھی ساتھ لے لے اور دھو دے تاکہ خدمت کا ثواب حاصل کر سکے۔ (۳۰۱)

شیخ حسن نامی ایک مجاہد عسرت کی زندگی گزارتے تھے، لیکن دوسروں کی خدمت کا بڑا ذوق رکھتے تھے۔ گھر والوں کو ہدایت دے رکھی تھی کہ دال اور سبزی میں پانی زیادہ ڈال دیا کریں تاکہ وہ دوسرے ضرورت مندوں اور غریب پڑوسیوں کی مدد کر سکیں۔ جب وہ اسلامی لشکر میں تھے تو ضرورت مندوں کی مدد کرنے کے لئے مشہور تھے، چاہے جو کچھ بن پڑے۔ (۳۰۲)

ایک بار لشکر میں شیخ محمد اسحاق گورکھپوری کو ذمہ داری دی گئی کہ وہ پانکندہ خان کے چھوڑے ہوئے زنبورکوں کو پاس کی ایک جگہ سے لشکر میں لے آئیں۔ جب قاصد حکم لے کر پہنچا تو وہ دن میں بہت تھک جانے کی وجہ سے گہری نیند سو رہے تھے۔ دوسرے مجاہد سید جعفر علی نقوی نے انہیں اٹھانا مناسب نہیں سمجھا اور خود اس خدمت کے لئے تیار ہو گئے۔ وہ غوراوانہ ہو گئے اور رات بھر مشقت اٹھا کر زنبورکیں لے آئے۔ کام اتنا مشکل تھا کہ سید جعفر کو بخارا گیا، لیکن اپنے دینی بھائی کو آرام پہنچانے کی خاطر انہوں نے ساری صعوبتیں بہ خوشی برداشت کر لیں۔ (۳۰۳)

سید ابو محمد جو سید صاحب کے عزیز اور ہجرت میں ان کے رفیق تھے، بہت ہی صاف ستھری طرز و ہائش کے عادی تھے۔ لیکن سید صاحب کی محبت میں دوسروں کی خدمت کا جو جذبہ ان میں پیدا ہوا، وہ ان کے فطری مزاج پر اس طرح غالب آ گیا کہ یقین نہیں آتا تھا کہ یہ وہی سید ابو محمد ہیں۔ مہر لکھتے ہیں: ”سید صاحب کی معیت اختیار کر لینے کے بعد یہ کیفیت ہو گئی تھی کہ غریب امیر، اپنے بیگانے، کسی کی بیمار داری یا خدمت گزاری میں نہ تنگ دے اور نہ کراہت و کالی کے روادار ہوتے۔ اپنے ہاتھ سے کھانا کھلاتے، اپنے ہاتھ سے بول و برازا کھاتے۔“ (۳۰۴)

ایک شب جب سید صاحب سو رہے تھے تو انہیں پیاس لگی اور انہوں نے پانی مانگا۔ مولانا محمد

(۳۰۱) مہر، جماعت مجاہدین، ۴۰۲۔

(۳۰۰) مہر، جماعت مجاہدین، ۲۰۱۔

(۳۰۳) مہر، جماعت مجاہدین، ۷۸-۷۹۔

(۳۰۲) مہر، جماعت مجاہدین، ۲۳۵۔

(۳۰۴) مہر، جماعت مجاہدین، ۱۴۶۔

یوسف پھلتی پانی لے کر آئے مگر اس وقت تک سید صاحبؒ کی آنکھ لگ گئی تھی۔ مولانا محمد یوسف نے انہیں چکانا مناسب نہیں سمجھا اور پانی لئے اس انتظار میں کھڑے رہے کہ سید صاحبؒ کے ہوشیار ہوتے ہی پیش کریں گے۔ جب سید صاحبؒ رات کے آخری پہر میں بیدار ہوئے تو انہوں نے پانی پیش کیا۔ سید صاحبؒ ان کے جذبہ محبت سے بہت متاثر ہوئے اور ان کے لئے دعاء فرمائی۔ (۳۰۵)

مولوی عبدالوہاب ایک پارسا لیکن جسمانی طور پر کمزور مجاہد تھے۔ جب سید صاحبؒ نے انہیں لشکر میں غلہ تقسیم کے لئے ذمہ دار بنانا چاہا تو انہوں نے اپنی کمزوری صحت کی بناء پر معذرت کی۔ انہوں نے یہ بھی کہا کہ وہ قرآن مجید حفظ کرنے کا شوق رکھتے ہیں اور اپنا وقت اس پر صرف کرنا چاہتے ہیں۔ سید صاحبؒ نے انہیں غلہ کی تقسیم کی ذمہ داری قبول کر لینے کی ترغیب دی، دعاء کا وعدہ کیا اور فرمایا کہ کیا عجب کہ اللہ تعالیٰ انہیں مسلمانوں کی اس خدمت کے عوض صحت بھی عطا فرمائے اور قرآن بھی یاد کراوے۔ شیخ عبدالوہاب نے ذمہ داری قبول کر لی۔ جلد ہی ان کی صحت بہتر ہو گئی اور انہیں قرآن بھی یاد ہو گیا۔ اگلے رمضان میں انہوں نے خوشی خوشی سید صاحبؒ کو تراویح میں قرآن بھی سنایا۔ (۳۰۶)

سید صاحبؒ سے تعلق رکھنے والے اہل ثروت اور اہل خیر حضرات نے بھی اپنے اپنے طریقے سے خدمت کے اعمال کو عام کیا۔ دانا پور پنڈے کے شیخ علی جان نے، جو ایک مشہور تاجر اور سید صاحبؒ کے مرید تھے، اپنا ایک باغ اس غرض سے وقف کر رکھا تھا کہ مسافروں کو وہاں ٹھہر کر آرام کر لیں۔ شیخ کی طرف سے وہاں مسافروں کے کھانے کا انتظام بھی تھا۔ دانا پور ہی کے دوسرے تاجر صدر الدین بھی جو سید صاحبؒ کے مرید تھے، غریبوں اور مسافروں کی بڑی خدمت کرتے تھے۔ انہوں نے اپنے بیٹے عبدالرحیم کو یہ ہدایت دے رکھی تھی کہ وہ خود مسافروں کے اکرام کے طور پر ان کے ساتھ کھانا کھایا کرے۔ انہوں نے بھی ایک بچل دار باغ مسافروں اور مہمانوں کے لئے وقف کر رکھا تھا۔ اسی طرح شیخ محمد تقی نے جو اگر یزی فوج میں گوشت پلائی کرنے کے شہید رہے، سید صاحبؒ سے بیعت کرنے کے بعد تقریباً سوالا کھروپے کی مالیت کی چانسیداد وقف کر رکھی تھی تاکہ خیر کے امور میں لوگوں کی مدد کی جاسکے۔ یہ سب کچھ دوسروں کے کام آنے اور خدمت کے جذبہ سے ہی کیا جا رہا تھا۔ (۳۰۷)

۹۔ اعتدال

اعتدال جو اسلام کا حسن اور اس کے لکری اور عملی نقطہ نظر کا کمال ہے، سید صاحبؒ میں اور ان کی صحبت و تربیت کی برکت سے ان کے رفقاء میں بدرجہ اتم پیدا ہو گیا تھا اور ان کی شناخت بن گیا تھا۔ خود سید صاحبؒ اس صفت کا مثالی پیکر تھے۔ وہ مصیبتوں میں صبر اور خوشیوں میں شکر کرتے اور اعتدال سے کبھی تجاوز نہ کرتے۔ وہ اپنے ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں: ”میرا طریقہ وہی ہے جو میرے نانا سر دار انبیاء نے اختیار فرمایا۔ ایک روز سو گئی روٹی پیٹ بھر کر کھا لیتا ہوں اور خدا کا شکر بجالاتا ہوں۔ ایک روز بھوکا رہتا ہوں اور صبر کرتا ہوں۔“ (۳۰۸)

ایسے حالات میں جن میں لوگ جذباتیت کا شکار ہو کر حد اعتدال سے تجاوز کر جاتے ہیں، سید صاحبؒ اور ان کے رفقاء پوری طرح مثالی اعتدال پر قائم رہتے تھے۔ سید صاحبؒ نے ایک موقع پر تحریر فرمایا: ”اللہ تعالیٰ کا شکر و احسان ہے کہ مخلص مومنوں کے دل میں نہ فح کے وقت غرور و تکبر پیدا ہوتا ہے، نہ شکست کے وقت ان میں انتشار و افسردگی آتی ہے۔“ (۳۰۹) مولانا شاہ محمد اسماعیلؒ نے بھی سید صاحبؒ کے قربیت یافتہ اشخاص میں اعتدال کی صفت کا ان الفاظ میں اعتراف کیا ہے: ”توسط سید صاحبؒ کی صحبت سے فیض یاب ہونے والوں میں پایا جاتا ہے۔ میں بہت کوشش کرتا ہوں کہ توسط کا یہ طریقہ مجھ سے تعلیم پانے والے بھی سیکھ لیں، لیکن یا تو وہ افراط کی راہ اختیار کر لیتے ہیں یا تقریباً کرنے لگتے ہیں۔“ (۳۱۰)

سید صاحبؒ اگرچہ مسلک حنفی ائمہ ہب تھے لیکن انہوں نے دوسرے مذاہب فقہ کے تئیں ہمیشہ نہایت متوازن نقطہ نظر رکھا۔ حج کے سفر میں جب ان کے رفقاء کی اچھی خاصی تعداد سمندری آب و ہوا کی وجہ سے بیمار پڑ گئی اور انہیں نماز ادا کرنے میں دشواری ہونے لگی، تو انہوں نے نماز میں جمع کرنے یعنی دو نمازوں کو ایک ساتھ پڑھنے کا حکم دیا جو دوسرے اماموں کے نزدیک جائز تھا۔ (۳۱۱) یہ بات لائق صد تحسین ہے کہ سید صاحبؒ کے رفقاء میں ہر مسلک کے لوگ تھے اور سب اپنے اپنے مسلک پر حامل اور دوسروں کے مسلک کو عزت کی نگاہ سے دیکھنے والے تھے۔ ان میں فقہی مسائل پر کبھی کوئی تنازعہ نہیں ہوا۔ سب اپنے اپنے مسلک پر عمل کرتے، لیکن اسلام کی خدمت کے لئے وہ ایک سیسہ پلائی ہوئی دیوار اور غیر منقسم جماعت تھے۔

جب سید جعفر علی نقوی سید صاحبؒ کی شہادت کے بعد سرحد سے ہندوستان واپس ہو رہے تھے تو ان کی ملاقات افغانستان کے معزول شدہ حکمران زمان شاہ سے جالندھر میں ہوئی۔ شاہ نے ان کے اکرام کے طور پر دعوت کا کھانا بھیجا۔ جب کھانا سید جعفر علی کے سامنے لایا گیا تو شاہ کے قاصد نے ان سے کھڑے ہو کر شاہ کے ”طعام خاص“ کو تعظیم دینے کو کہا۔ سید جعفر کھڑے نہیں ہوئے اور اعتدال کے اسلامی اصول کو پروئے کا رلاتے ہوئے کہا: ”میں آپ کی تعظیم کرتا ہوں، یہ کافی ہے۔“ طعام کی تعظیم اس کے سوا کچھ نہیں کہ ضائع نہ ہو۔“ (۲۱۲)

جب سید صاحبؒ کا قیام غبر میں تھا تو مجاہدین نے ان کی اجازت سے فوجی مشق شروع کی۔ یہ سلسلہ تقریباً تین ماہ تک چلا جس سے مجاہدین کی جنگی مہارت میں نمایاں اضافہ ہوا۔ ایک دن سید صاحبؒ خود میدان میں تشریف لے گئے اور مجاہدین کی مشق کا معائنہ کیا۔ انہوں نے مجاہدین کی کوششوں کو سراہا اور تحسین کے الفاظ کہے۔ لیکن ساتھ ہی انہوں نے ان الفاظ میں انہیں اعتدال کا سبق دیا: ”بھائیو! قواعد پر اعتماد نہ کرنا۔ فتح و شکست اللہ تعالیٰ کے دست قدرت میں ہے، قواعد پر موقوف نہیں ہے۔ اگر تم صرف عنایت الہی پر اعتماد کرو گے تو اللہ تعالیٰ تمہیں قواعد والوں پر فتحیاب کر گا۔ اب کل سے قواعد موقوف کرو۔ جس کا دل چاہے، تنہا تنہا بھر ماری کی مشق کر لیا کرے۔“ (۲۱۳)

جب سید صاحبؒ کشمیر ہجرت کے لئے تیار ہوئے تو ارباب بہرام خان کی اہلیہ اور بیٹی بھی مناسب لباس میں جس میں ان کا سراپا پوری طرح چھپا ہوا تھا، باہر آئیں۔ مجاہدین نے انہیں دیکھ کر منہ پھیر لیا تا کہ ان پر نگاہ نہ پڑے۔ ارباب نے محسوس کیا اور اسلام میں اعتدال اور میانہ روی کے اصول پر زور دینے کی نیت سے ان مجاہدین کو مخاطب کر کے کہا کہ ان خواتین میں ایک ان کی اہلیہ ہیں اور دوسری ان کی بیٹی اور چونکہ دونوں شرعی پردے میں ہیں، اس لئے کسی کو الجھن نہیں ہونی چاہئے۔ اس طرح سرفرج میں مولانا عبدالحی بڑھانوی نے اپنی اہلیہ سے فرمایا کہ وہ شرعی پردے میں کشتی سے اتر کر نماز فرض ادا کریں اور آس پاس غیر محرم مردوں کی موجودگی کا خیال نہ کریں کہ شرعی پردے کی صحیح اور افراط و تفریط سے پاک راہ یہی ہے۔ جب ان کی اہلیہ نماز پڑھ رہی تھیں تو انہوں نے پردے کے غیر متوازن اور غیر معتدلانہ تصور کو کمزور کرنے کے لئے پکار کر کہا: ”صاحبو! دیکھ لو، عبدالحی کی بیوی نماز پڑھ رہی ہے۔“ ایسے ہی ایک دوسرے موقع پر

انہوں نے فرمایا تھا: ”عبداللہؐ کی بیوی مکڑی ہے اور شرعی پردہ جو خدا اور رسول ﷺ کے حکم کے موافق ہے اس کو کہتے ہیں۔“ (۳۱۳)

۱۰۔ مذہبی رواداری

سید صاحبؒ سچے مسلمان تھے اور صدق دل سے اسلام کی ہر چھوٹی بڑی تعلیم کو سچا جانتے اور مانتے تھے لیکن ان کے دل میں دوسرے مذاہب کے ماننے والوں کے لئے مذہبی نفرت جیسا کوئی جذبہ نہیں تھا۔ وہ اس بات کے قائل تھے کہ یہ حیثیت مذہب صرف اسلام ہی اللہ کی بارگاہ میں قابل قبول ہے اور انسان کی نجات اخروی کا واحد ذریعہ ہے، لیکن اسلام کی دعوت عام کرنے میں وہ کسی غیر مسلم پر دباؤ ڈالنے کے تصور سے بھی کوسوں دور تھے۔ ان کی پوری زندگی اس بات کی شہادت دیتی ہے کہ ان کا برتاؤ ہندوؤں، سکھوں اور عیسائیوں کے ساتھ باعزت، شریفانہ اور مکمل رواداری کا تھا۔ اسی طرح اگرچہ وہ شیعہ عقیدے کی بعض باتوں سے اختلاف رکھتے تھے، لیکن ان کا برتاؤ ان کے ساتھ ہمیشہ ہی خرابی اور عزت و اکرام کا رہا۔

لکھنؤ کے قیام کے دوران شیعہ حضرات بڑی تعداد میں سید صاحبؒ سے ملنے آتے تھے۔ سید صاحبؒ جیسے سنی مسلمانوں کو عقیدے کی کجی، اور غیر اسلامی عادات و رسوم سے منع کرتے تھے، اسی طرح وہ شیعہ مسلمانوں کو بھی ان باتوں کے ترک کرنے کی دعوت دیتے تھے۔ جس طرح وہ سنی حضرات کی دعوت قبول کرتے اور ان کے گھر جاتے، اسی طرح شیعہ حضرات کی دعوت بھی قبول کرتے اور ان کے گھر جاتے تھے۔ لکھنؤ میں وہ نواب محمد الدولہ، جو شیعہ عقیدے پر عامل تھے، کے گھر دو بار تشریف لے گئے، ان کے دسترخوان پر کھانا کھایا، تحائف قبول بھی کئے اور نواب کو خود بھی تحائف دئے۔ (۳۱۵) اسی طرح وہ عظیم آباد میں بھی ایک شیعہ رئیس نواب قطب الدین خان کی دعوت پر ان کے یہاں گئے، کھانا کھایا اور ان کی درخواست پر انہیں اور ان کے اہل خاندان کو بیعت بھی کیا۔ (۳۱۶)

سید صاحبؒ دوسرے مذاہب کے پیروؤں کے ساتھ بھی عزت و احترام کا معاملہ کرتے تھے۔ ایک بار ایک ہندو افسر دھوکھل سنگھ نے ان کی دعوت کی اور کہا کہ جب تک ان کی دعوت قبول نہیں ہوتی، وہ کھڑے رہیں گے۔ سید صاحبؒ نے ان کی دعوت قبول کی اور انہیں بیٹھنے کو

(۳۱۳) مدعو، سیرت سید احمد شہید، اول، ۲۸۳۔ (۳۱۵) مہر سید احمد شہید، ۱۷۱-۱۷۲۔

(۳۱۶) مدعو، سیرت سید احمد شہید، اول، ۳۰۳-۳۰۴۔ (۳۱۷) مدعو، سیرت سید احمد شہید، اول، ۱۶۹۔

کہا۔ (۳۱۷) جب سفر حج میں ندی کے کنارے ایک سنان مقام پر سید صاحب کا پڑاؤ ہوا تو نیل کے ایک انگریز تاجر (جو عیسائی تھا) نے قافلہ کے لئے وہیں کھانا پہنچایا اور دعوت قبول کرنے کی درخواست کی۔ سید صاحب نے بلا تردد اس کی دعوت قبول کی۔ درحقیقت سید صاحب ایک غیر مسلم کی دعوت قبول کر لیتے اور مسلمانوں کی دعوت سے انکار فرما دیتے، اگر شریعت کا یہی تقاضہ ہوتا۔ جب بیگم حیات النساء نے آپ کی دعوت کی تو آپ نے قبول کرنے سے اس لئے انکار کر دیا کہ وہ ایک عیسائی مرد کے ساتھ اس کی شریک حیات کی حیثیت سے رہ رہی تھی، حالانکہ ایسا رشتہ ایک مسلم خاتون کے لئے جائز نہیں۔ لیکن جب اسی کے عیسائی شوہر نے انہی مدعو کیا اور کھانے پر گھر بلایا تو سید صاحب نے قبول کر لیا، اس لئے کہ ایک عیسائی پر یہ شرعی قانون لاگو نہیں ہوتا تھا کہ وہ ایک مسلمان خاتون کے ساتھ کیوں رہ رہا تھا۔ (۳۱۸)

سید صاحب کا سردار وزیر سنگھ سے، جو راجہ رنجیت سنگھ کا معتمد خاص اور غالباً اس کے اقرباء میں سے تھا، بہت قریبی تعلق تھا۔ یہی وزیر سنگھ ایک بار فقیر عظیم الدین کے ساتھ سید صاحب کے پاس رنجیت سنگھ کا ایک پیغام لے کر آیا تھا۔ اس نے اس اہم گفتگو میں بھی حصہ لیا تھا جو سید صاحب کے نمائندوں اور ونٹور اور الارڈ (جو سکھ فوج کے کمانڈر تھے) کے درمیان ہوئی تھی۔ وہ سید صاحب سے رابطہ میں رہا۔ مہر لکھتے ہیں: ”ہر نازک موقع پر وہ سید صاحب کو غیر خواہانہ ضروری خبریں بھیجتا رہا۔ اکادکا آنے والے غازیوں کی بھی امداد کرتا رہا۔“ (۳۱۹)

رام سنگھ (یا سکھ رام) قادر آباد کے قلعہ کا جو سکھوں کے قبضے میں تھا، قلعہ دار تھا۔ وہ سید صاحب کے وطن رائے بریلی کا رہنے والا تھا اور ان کے آباء اجداد کی شرافت و نجابت سے واقف تھا۔ وہ سید صاحب کو خط بھی لکھا کرتا تھا جن میں سے اب صرف ایک خط محفوظ ہے جو مجموعہ مکاتیب مولانا شاہ اسماعیل، ص ۲۷۹ پر درج ہے۔ مہر لکھتے ہیں: ”اپنے یہاں کے مسلمانوں کو خود سید صاحب کی بیعت کے لئے دقتوں کا لب بھجیتا رہتا تھا۔“ (۳۲۰)

رائے بریلی ہی کا رہنے والا منشی مہتاب سنگھ بھی جسے راجہ رنجیت سنگھ کے دربار میں ایک خاص مقام حاصل تھا، سید صاحب سے عقیدت و محبت کا تعلق رکھتا تھا۔ ایک بار جب رنجیت سنگھ کی موجودگی میں ایک سکھ نے سید صاحب کے لئے نازیبا الفاظ کہے تو منشی مہتاب سنگھ نے کھل کر اس پر

(۳۱۸) عدوی، میرٹ سید احمد شہید، اول، ۲۷۹-۲۸۰۔ (۳۱۹) مہر سید احمد شہید، ۵۸۹-۵۹۰۔

(۳۲۰) مہر سید احمد شہید، ۵۶۴-۵۶۵۔

اعتراف کیا اور کہا کہ اگر راجہ رنجیت سنگھ کے دربار میں یہ روش جاری رہی تو وہ انہیں چھوڑ کر سید صاحبؒ کے پاس چلا جائے گا۔ (۳۲۱)

سرحد کو ہجرت کرتے ہوئے جب سید صاحبؒ گوالیار پہنچے تو وہاں کے مرہٹہ حاکم مہاراجہ دولت راؤ سندھیا کی طرف سے ان کا گرم جوشی کے ساتھ خیر مقدم کیا گیا۔ مہاراجہ نے سید صاحبؒ اور ان کے سارے مجاہدین کی اپنے محل میں پر تکلف دعوت کی اور ان کی خدمت میں نہایت پیش قیمت تحائف پیش کئے۔ پھر ایک فنی نشست کا اہتمام کیا گیا جس میں مہاراجہ سندھیا اور سید صاحبؒ کے درمیان دیر تک سید صاحبؒ کے مقاصد جہاد پر گفتگو ہوئی۔ مہارانی بیجاپائی نے بھی پروے کے پیچھے سے گفتگو میں حصہ لیا اور سید صاحبؒ کو ریاست کے مہمان کی حیثیت سے گوالیار میں ایک سال قیام کی دعوت دی تاکہ مجاہدین کے لئے ہتھیاراں اور دیگر ضروری سامان کا انتظام کر دیا جائے۔ مہاراجہ کی درخواست پر سید صاحبؒ نے ان کو روحانی توجہ بھی دی۔ (۳۲۲) سید صاحبؒ نے سرحد سے گوالیار کے وزیراعظم اور مہاراجہ کے قیمتی بھائی ہندوراؤ کو ایک خط بھی لکھا جس میں انہوں نے انگریزوں کی بڑھتی ہوئی سیاسی طاقت کی طرف ان کی توجہ مبذول کرائی تھی اور یہ دعوت دی تھی کہ ہندوستان کو انگریزوں کی غلامی سے بچانے کی فکر کی جائے۔ وہ خط آج بھی محفوظ ہے۔ (۳۲۳)

سید صاحبؒ پوری قوت سے اسلام کی حقانیت کی دعوت دیتے تھے لیکن ان کی تعلیمات یا ان کے رفقاء کے مواعظ و تصانیف دوسرے مذاہب پر بحث و تنقید سے بالکل پاک ہوتی تھیں۔ وہ اپنی تقاریر و تصانیف میں اسلام کی بات کرتے تھے، دوسرے مذاہب کی نہیں۔ محمد ہدایت اللہ لکھتے ہیں: ”ہندو مذہب سے لئے گئے رسم و رواج پر تنقید سے ہمیں یہ تاثر نہیں لینا چاہئے کہ سید احمد یا ان کے رفقاء ہندو مذہب سے بہ حیثیت مذہب اور ہندو قوم سے بہ حیثیت قوم نفرت کرتے تھے۔“ وہ آگے لکھتے ہیں:

”ان کی کتاب صراطِ مستقیم میں اور دوسری ساری کتابوں میں جو تحریک سے متعلق ہیں، اس بات کا کوئی ثبوت نہیں ملتا کہ انہوں نے دوسرے مذہب یا مذہبی قوم کا بھی کہیں ذکر کیا ہو، خاص طور پر ہندو اور ہندو ازم کا، اس طرح کہ اسے ترویج یا کم از کم تنقید کا نام دیا جاسکے۔ ان کا اصل تعلق اپنے مذہب سے تھا جس کی اصلی حیثیت اور پیغام ہندو مذہب سے لئے گئے رسم

رواج کی وجہ سے مجروح ہو رہا تھا۔ لیکن اس کے لئے وہ ہندوؤں کو مورد الزام نہیں قرار دیتے تھے۔ بلکہ وہ مسلمانوں کو، خصوصاً خود غرض اور نفس پرست صوفیوں کو جن کے ذریعہ مسلمانوں میں ہندو اعمال داخل ہو گئے تھے، ذمہ دار مانتے تھے۔" (۳۲۴)

محمی الدین احمد بھی سید صاحبؒ کی تحریک میں اس مذہبی رواداری اور وسعت قلبی کا اعتراف کرتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں:

سید صاحبؒ کے کثیر التعداد خطوط اور شاہ محمد اسماعیل کی تصانیف میں ہندوؤں کا کوئی مخالفانہ تذکرہ نہیں ملتا جن کی درحقیقت ہمدردی، بلکہ تعاون تحریک جہاد کو حاصل تھا۔ سید صاحبؒ کا پیغام اصلاً مسلمانوں کے مذہبی تشخص کے کھلے اظہار اور ہر اس سماجی برائی کے مٹانے کے لئے تھا جو اس کی رادروک رہا تھا اور اس کی شبیہ کو مجروح کر رہا تھا۔ (۳۲۵)

ہم یہی مذہبی رواداری اس رشتے میں دیکھتے ہیں جو پشاور کی فتح کے بعد سید صاحبؒ کا بحیثیت حاکم وہاں کی غیر مسلم رعایا کے ساتھ قائم ہوا تھا۔ پشاور میں ہندو تاجروں کی اچھی خاصی تعداد تھی۔ ان لوگوں نے سید صاحبؒ کے قیام پشاور کے دوران خود کو کتنا محفوظ محسوس کیا، اس کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ جب سید صاحبؒ نے سلطان محمد خان کو پشاور کی حکومت واپس کرنے کا فیصلہ کیا تو سید صاحبؒ بدھ سنگھ ہندو تاجروں کے نمائندہ کی حیثیت سے ان کے پاس آیا اور ان سے اس فیصلہ کو واپس لینے کی درخواست کی۔ اس نے ہندو تاجروں کی طرف سے پشاور میں اسلامی حکومت کو بھرپور مالی تعاون کا یقین دلایا، اس لئے کہ وہ سید صاحبؒ کی حکومت میں مذہبی رواداری اور انصاف کا منظر دیکھ رہا تھا۔ (۳۲۶)



(۳۲۳) ہدایت اللہ، ۱۲، ۱۳۸۔ انگریزی سے اردو ترجمہ میرا ہے۔ (مصنف)۔

(۳۲۶) سید صاحبؒ، ۶۲۸-۶۵۲۔

(۳۲۵) محمی الدین احمد، ۲۸۔

چوتھا باب ﴿﴾

اصلاح معاشرہ

وہ لوگ جو نماز روزے سے بیزار اور بھگ بوز سے کاروبار رکھتے تھے، شراب و ناڑی ان کے بدن کا خمیر ہو رہا تھا، بر ملا کہتے تھے کہ نماز [ایسٹ انڈیا] کمپنی کا حکم نہیں اور نہ ہی روزہ [برٹش] کونسل کا آئین۔ زکوٰۃ و حج کا پھر کیا ذکر ہے؟ شب و روز رشوت و زنا اور مردم آزادی و سود خوری میں مشغول رہتے تھے اور مرد و عورت مثل حیوانات بے نکاح باہم ہوتے۔۔۔ محض حضرت [سید صاحب] کی تعلیم سے اپنے گناہوں سے توبہ کر کے نکاح اور ختنے کروائے، نیک اور پاک متقی ہو گئے۔

مولانا علی حیدر راپوری، صیانت الناس

اس باب میں چند ایسے ہی غیر اسلامی عقائد، اعمال اور رسوم کا ذکر ہے جنہوں نے اسلامی سماج کی شناخت ہی مٹا دی تھی۔ ان کے تجربے سے اس بات کا اندازہ ہو سکتا ہے کہ ان نقوش کو مٹانا، ان کی جگہ اسلامی تعلیمات کو قائم کرنا اور ان کی عظمت و محبت دلوں میں پیدا کرنا کتنا مشکل کام تھا۔ لیکن سید صاحبؒ اور ان کے رفقاء نے اس ذمہ داری کو انتہائی کامیابی کے ساتھ اس طرح انجام دیا کہ برائیوں کا سد باب ہوا اور اسلامی اقدار کو ان کا مقام حاصل ہوا۔

۱۔ مروجہ غیر اسلامی رسوم

چونکہ مسلمانوں کے ہاتھ سے اسلام کا دامن چھوٹ چکا تھا اس لئے ان کی معاشرتی زندگی میں بہت سی ایسی غیر اسلامی باتیں داخل ہوئی تھیں جو اسلامی تعلیمات سے براہ راست متصادم تھیں اور ان میں سے بعض تو شرک و بدعت تک پہنچی ہوئی تھیں۔ مزید خطرے کی بات یہ تھی کہ مسلم سماج نے انہیں بددعا و رنجیت تسلیم کر لیا تھا اور اب وہ مسلم معاشرہ کا حصہ بن گئی تھیں۔

تعزیہ سازی

سنی مسلمان بھی محرم میں نہایت جوش و خروش کے ساتھ تعزیہ نکالتے تھے اور اسے اسلام کا ایک ضروری رکن مانتے تھے۔ اس موقعہ کے لئے بعض ایسے رسوم کو اختیار کر لیا گیا تھا جن کی کوئی اصل کتاب و سنت میں نہیں تھی، مگر جنہیں اسی عقیدت کے ساتھ پڑتا جاتا تھا جو صرف شرعی احکام کا حق ہے۔ تعزیہ کی تزئین پر بڑی بڑی رقمیں خرچ کی جاتیں۔ تعزیہ، علم اور سچے کو قیمتی کپڑوں اور کبھی چاندی سے آراستہ کیا جاتا۔ امام باڑہ کو کم و بیش مسجد کا تقدس حاصل تھا اور چبوترہ کا مساجد، محلوں اور گھروں میں بنانا عام تھا۔ تعزیہ سازی سے تعلق مسلمانوں کے لئے اسلام سے تعلق کے مترادف سمجھا جاتا تھا۔ چونکہ سید صاحب کا بنیادی پیغام توحید کو اپنانے اور سنت پر عمل کرنے کا تھا، اس لئے جہاں بھی کوئی ایسی بات نظر آئی جو توحید و سنت کے خلاف تھی، انہوں نے اس کے خلاف آواز اٹھائی اور اسی جذبہ کے تحت تعزیہ سازی کو غیر اسلامی قرار دیا۔ سید صاحب اور ان کے رفقاء مسلمانوں کو ہر افراط و تفریط سے پاک ان اسلامی تعلیمات کو اختیار کرنے کی دعوت دیتے تھے جن کی تعلیم براہ راست قرآن و سنت سے ملتی ہے۔ ان کے دعوتی دوروں اور سفر حج میں ان کی اس دعوت کو قبول عام حاصل ہوا۔ ان کے خلفاء نے بھی اس دعوت کو پھیلایا۔ نتیجتاً مسلمانوں میں ان رسوم کو جن کی کوئی دینی بنیاد نہیں تھی، چھوڑ دینے کا عام حراج پیدا ہو گیا۔ یہ بات بہت بڑے پیمانے پر تعزیہ سازی کے سلسلے میں بھی دیکھنے میں آئی۔ مثلاً، اسرولی نامی ایک مقام پر وہاں کے سنی مسلمانوں نے اپنے بنائے چبوتروں، علم اور سچے کو خود توڑ ڈالا، اور تعزیہ میں استعمال ہونے والے کپڑوں اور چاندی کو نکال کر کار خیر میں استعمال کیا۔ اس پاس کے دوسرے گاؤں والوں نے بھی ان کی پیروی کی۔ (۳۲۷) چھتری نامی ایک گاؤں کے رہنے والے مسلمان اسلامی تعلیمات سے بالکل بیگانہ تھے۔ ان کے نزدیک تعزیہ بنانا، مزارات پر شیش مانتا اور چادر چڑھانا، اور ایسے ہی چند رسوم کا نام اسلام تھا۔ انہوں نے بھی سید صاحب کی تعلیم کے زیر اثر ایسے سب اعمال چھوڑ دئے اور عقیدے کی تصحیح کے ساتھ اسلامی شریعت کو اپنایا۔ بنارس میں بھی وہاں کے مسلمانوں نے خود برضا و رغبت کئی سو تعزے توڑ ڈالے۔ دانا پور، پٹنہ میں ملی جان نامی ایک شخص نے اپنے گھر سے متصل ایک چبوترہ اور امام باڑہ بنا رکھا تھا۔ سید صاحب کی دعوت سے متاثر ہو کر اس نے چبوترہ توڑ کر وہاں ایک مسجد بنائی اور امام باڑہ کو مسلمان مسافروں کے ٹھہرنے کی جگہ بنالیا۔ (۳۲۸)

مزار پرستی

مسلمانوں میں بزرگوں کے مزارات سے عقیدت اسلامی حدود سے تجاوز کر گئی تھی اور وہ ان بزرگوں کی عقیدت میں حدودِ غلو کرنے لگے تھے۔ وہ مزارات پر سجدہ کرتے، صاحبِ مزار بزرگ سے اپنی ضرورتوں کو پورا کرنے کے لئے دعا کیں مانگتے، انہیں خوش اور راضی کرنے کے لئے مزار پر پھول اور چادر چڑھاتے اور یہ عقیدہ رکھتے کہ ان بزرگوں کی خوشنودی یا ناراضگی سے ان کی کامیابی یا ناکامی جڑی ہے۔ منت ماننے کا رواج عام تھا اور منت پورا ہونے پر بڑے دھوم دھام سے مزار پر حاضری دی جاتی اور مرقعہ رسوم پوری مذہبی عقیدت کے ساتھ ادا کی جاتیں۔ مزاروں پر عرس کا اہتمام کیا جاتا اور میلے لگتے۔

سید صاحبؒ اور ان کے رفقاء نے اپنے اصلاحی دوروں، فنی مجلسوں اور عوامی اجتماعات میں مسلمانوں کو ایسے سارے غیر اسلامی رسوم و اعمال سے احتساب کرنے اور توحید و سنت کو اپنا رہنما اصول مان لینے کی پرزور دعوت دی۔ مثلاً بنارس میں انہوں نے لوگوں کو مزار پرستی سے منع کیا اور تلقین کی کہ کسی غیر مستحبات کو اسلام کا حصہ مان لینے سے پرہیز کریں۔ (۳۲۹) ان کی کوششوں سے مسلم معاشرے میں اسلام کی صحیح اور سچی تعلیمات پر اعتماد بحال ہوا۔ ملک میں حج کے سفر کے دوران ڈھاکہ سے سنی مسلمانوں کی ایک جماعت سید صاحبؒ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور مولانا عیدالحی پڑھا تو ای کا وعظ سنا۔ اس کے بعد انہوں نے ان الفاظ میں اپنے تاثرات بیان کئے:

ہم لوگ تو جانتے تھے کہ قعرے بنانا، نشان کھڑے کرنا، بیروں، شہیدوں کی تذریعہ کرنا، ان سے مرادیں مانگنا اور شادی جی میں طرح طرح کے خرافات کرنا، یہی کام دھندلوں کے ہیں۔ اب وعظ کے سننے سے معلوم ہوا کہ وہ سب کام بڑے ہیں اور ان کا کرنے والا شرک اور بددین ہے۔ ہم لوگ آج تک غلطی کرتے تھے۔ (۳۳۰)

اس زمانے میں مسلمان اپنے بچوں کے نام اکثر مشہور بزرگوں کے نام پر رکھتے تھے جن کی حیثیت غیر شرعی نسبت کی وجہ سے شرکاً نہ ہو جاتی تھی۔ سید صاحبؒ نے اس غلط رجحان کی اصلاح کی طرف خاص توجہ دی۔ اگر کوئی ایسا شخص ان سے ملتا جیسا یا نام رکھتا تھا تو سید صاحبؒ اس کا نام بدل دیتے اور اس کی جگہ کوئی اسلامی نام تجویز کرتے۔ مثلاً دیوبند میں امام بخشؒ نام کے ایک شخص نے ان سے بیعت کی۔ سید صاحبؒ نے ان کا نام امام الدین رکھ دیا۔ مولانا احمد اللہ عظیم آبادی کا (۳۲۹) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۲۸۶۔ (۳۳۰) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۳۲۲۔

جو بعد میں تحریک کے ایک اہم رکن ہوئے، پہلا نام احمد بخش تھا۔ سید صاحب نے ہی ان کا نام بدل کر احمد اللہ رکھا۔ فتح علی نام کے ایک شخص جب بیعت کے لئے ان کے پاس آئے تو آپ نے ان کا نیا نام عبدالقدوس رکھا۔ ایسے واقعات سید صاحب اور ان کے خلفاء کی اصلاحی تحریک میں کثرت سے پیش آئے۔ سید صاحب کی تعلیم کی برکت سے نہ صرف ایسے مشرکانہ نام رکھنے کا رواج معدوم ہو گیا، بلکہ مسلمانوں میں بزرگوں کے مزارات سے تعلق میں بھی اعتدال پیدا ہو گیا۔ بزرگوں کا پورا پورا احترام باقی رہا لیکن اس سلسلے میں عملی بے ضابطگی اور غلو کی جھجکئی ہوئی۔ (۳۳۱)

غیر اسلامی رسوم و تیوہار

اسلامی تقیسات سے کٹ جانے کی وجہ سے مسلمان دین سے انحراف کا شکار ہو گئے تھے، حتیٰ کہ ان کے یہاں یہ عقیدہ بھی پایا جاتا تھا کہ اللہ کے علاوہ دوسری طاقتیں بھی انہیں نفع و نقصان پہنچانے پر قادر ہیں اور انہیں بھی راضی رکھنا ضروری ہے۔ مثلاً، ان کا عقیدہ ہو گیا تھا کہ چیچک کی بیماری ایک دیوی کے اثر سے کسی کو لگتی ہے اور مریض کی صحت کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس دیوی کو خوش کرنے کے لئے کچھ مخصوص رسوم ادا کئے جائیں۔ مسلمان ہندو تیوہاروں میں جوش و خروش سے حصہ لیتے تھے اور ان میں ایسے اعمال بھی کرتے تھے جن سے اسلام منع کرتا ہے۔ جیسے ان دیوی، دیوتاؤں کی پوجا جن کے نام پر وہ تیوہار منائے جاتے تھے۔ ایسے تیوہاروں کے سامنے مسلمانوں کی نگاہ میں اسلامی تیوہار، عید اور بقرعید، بے وقعت ہو کر رہ گئے تھے۔ بارہا اس کے لوگوں نے سید صاحب کو وہاں کے نوچندی میلے میں مسلمانوں کی دلچسپی کے بارے میں بتایا کہ ”اس نوچندی میلے میں لباس و پوشاک کا ایسا اہتمام ہوتا ہے کہ عیدین میں اس کا چوتھائی حصہ بھی نہیں ہوتا۔“ (۳۳۲)

مسلمانوں نے ہندو تیوہاروں کی منج پر ایسے اسلامی تیوہار بھی بنائے تھے جن کا نہ صرف اسلام میں کوئی نام و نشان نہ تھا، بلکہ وہ اسلامی عقیدے سے بھی براہ راست متصادم تھے۔ ان کے بھی اپنے میلے لگتے تھے اور بزرگوں کے مزار پر منائے جانے والے عرس کی حیثیت تیوہار سے کم نہ تھی۔ پھر وہ ان چیزوں کو اللہ کا حکم اور اسلام کا رکن سمجھ کر کرتے تھے۔ اس بات کا واضح ثبوت چانگام، بنگال کے مسلمانوں کے مندرجہ ذیل اعتراف میں ملتا ہے جو ان کے یہاں روانہ پا گیا تھا اور جسے وہ اپنا دین سمجھ کر برتتے تھے: ”جو لوگ دونوں عیدوں کے تیوہار کرتے ہیں، وہ اپنے کو بڑا

مسلمان جانتے ہیں، اور بعض لوگ عیدین اور عرم بھی کرتے ہیں اور ہولی، دسہرا بھی کرتے ہیں۔
 بھوانی کی پوجا بھی کرتے ہیں، ہیروں، شہیدوں کی تذرو نیا ز بھی کرتے ہیں۔“ (۳۳۳)
 سید صاحبؒ نے کھل کر ایسے عقائد اور اعمال پر تنقید کی اور پوری فکر اور قوت کے ساتھ
 مسلمانوں کو سیدھی اور سچی تعلیمات پر عمل پیرا ہونے کی دعوت دی۔ ہدایت اللہ لکھتے ہیں: ”ان
 سماجی برائیوں، جیسے پھیلی ہوئی حزار پرستی، مسلمانوں کی ہندو میلوں میں شرکت، ہندو دیوتاؤں کی
 عبادت، اور حرارات اور تہور پر حاضری کے خلاف سید احمدؒ نے جہاد برپا کیا۔“ (۳۳۴)

انسانی شبیہ رکھنے والے مجسمے اور کھلونے

ان دنوں بعض مقامات پر مسلمان اپنے گھروں میں ایسے کھلونے اور زیورات کے سامان
 رکھتے تھے جن پر انسانوں اور کبھی جانوروں کی شبیہ بنی ہوئی۔ سید صاحبؒ نے مسلمانوں میں اس
 بڑھتے ہوئے رجحان کو روکنے کی کوشش کی۔ بنارس میں جب سید صاحبؒ دین محمد نامی اپنے ایک
 مرید کے گھر گئے تو اس مکان کے خاقوں میں طرح طرح کے صد ہا کھلونے رکھے تھے۔ کہیں
 آدمیوں کی صورت تھی، کہیں جانوروں کی۔ سید صاحبؒ کو یہ دیکھ کر بہت تکلیف ہوئی۔ وہ اسے
 اسلامی معاشرت کے منافی اور بت پرستی کے لئے ذہن کو سزا دگار کرنے والا ایک رواج سمجھتے تھے۔
 اس گھر کی خواتین نے بھی سید صاحبؒ سے بیعت کی۔ سید صاحبؒ نے پہلے انہیں اسلام کی بنیادی
 باتوں کی تلقین کی اور اپنے گھر میں اسلامی ماحول قائم کرنے کی ہدایت دی، اس کے بعد انہیں تحریر
 سازی اور انسان یا دوسری جاندار چیزوں کی شبیہ رکھنے والی اشیاء کے گھر میں رکھنے کی برائی سمجھاتے
 ہوئے ان باتوں سے مکمل طور پر پرہیز کرنے کی تلقین کی۔ (۳۳۵)

شراب نوشی

سید صاحبؒ کے زمانے میں مسلمانوں میں شراب نوشی نہ صرف عام ہو گئی تھی بلکہ اسے
 محبوب بھی نہیں سمجھا جاتا تھا۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی لکھتے ہیں: ”شراب نوشی عام تھی، نشہ آور
 چیزوں (افیون، بھنگ، ہاڑی وغیرہ) کا استعمال گھر گھر تھا جس سے اخلاق کے ساتھ قوائے عقلیہ
 اور صحت بھی خراب ہو رہی تھی۔“ (۳۳۶) سید صاحبؒ اور ان کے خلفاء نے پوری قوت کے ساتھ

(۳۳۳) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۳۲۳۔ (۳۳۴) ہدایت اللہ، ۳۹۔

(۳۳۵) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۲۹۳-۲۹۴۔ (۳۳۶) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۶۴۔

اور اپنے حرام پیٹے سے توبہ کیا۔ سید صاحبؒ نے انہیں مرید بھی کیا اور اپنے حج کے قافلے میں بھی شامل کر لیا۔ (۳۳۰) اسی سفر حج میں ایک دوسری بازاری عورت بھی تائب ہوئی اور اس مبارک قافلے کے ساتھ حج کی سعادت سے سرفراز ہوئی۔ (۳۳۱) ایک دن جب سید صاحبؒ ایک علاقے سے اپنے رفقاء کے ساتھ گزر رہے تھے تو ایک پیشہ ور عورت نے آپؐ کو دیکھا۔ نگاہ پڑتے ہی اس کے دل کی حالت کچھ ایسی بدلی کہ وہ بے اختیار دوڑتی باہر آگئی اور سید صاحبؒ سے فرمایا کہ وہ اس ذلیل پیٹے سے نجات حاصل کرنے میں اس کی مدد فرمائیں۔ اس وقت اس کے گھر میں اس کے نو (۹) ششامرد موجود تھے۔ سید صاحبؒ نے ان میں سے ایک سے جس سے وہ سب سے زیادہ مانوس تھی اس کا نکاح کر دیا۔ ان نو اشخاص نے بھی سید صاحبؒ سے بیعت کی۔ پھر وہ سارے لوگ سرحد کو ہجرت میں شریک ہوئے اور وہ نو کے نو افراد شہادت سے سرفراز ہوئے۔ وہ خاتون لشکر میں موتی نامی ایک دوسری خاتون کے ساتھ جو مولانا شاہ اسماعیلؒ کی دعوت پر پیشہ وارانہ زندگی سے تائب ہوئی تھی، وہاں چھوٹے بڑے کام اللہ فی اللہ سرانجام دیتی تھی۔ (۳۳۲)

کھانے کی غیر اسلامی عادات و رسوم

اسلام ایک مکمل ضابطہ حیات ہے جو زندگی کے ہر شعبے میں رہنمائی کرتا ہے۔ مثلاً، وہ کھانے میں نظم و سلیقہ اور رزق کی قدر رانی کی تعلیم دیتا ہے اور اس کی بربادی سے منع کرتا ہے۔ اس زمانے کے مسلمانوں نے ہندو تہذیب کے زیر اثر بعض عاداتیں اور رواج اختیار کر لئے تھے اور اس سلسلے میں اسلامی تعلیمات کو پس پشت ڈال دیا تھا۔ مثلاً مسلمان عورتیں ہر روز گو بر لپ کر اور چوکا دے کر کھانا پکاتیں۔ مرد جو تاپہن کر مطبخ میں نہیں داخل ہو سکتے تھے۔ جب وہ کھانے آتے تو ایک طرف بیٹھ کر بعض ننگے سر اور بعض سر پر کپڑا باندھ کر کھانا کھاتے اور جو کھانا ان کی تھالی میں بچ جاتا، اسے پھینک دیتے۔ وہ ان برتنوں کو نہیں چھو سکتے تھے جن میں کھانا پکایا جاتا تھا۔ کھانے کے بعد وہ اپنے استعمال شدہ برتن دھو کر رکھ دیتے تھے۔ تہوار اور شادی میں کھانے کی بہت بربادی ہوتی تھی۔ وہ عموماً کیلے کے پتے پر کھاتے اور جو کچھ بچ رہتا، اسے دوسروں کے لئے تاپاک سمجھ کر پھینک دیتے۔ بعض علاقوں میں وہ بکری کا گوشت کھاتے اور بکرے کے گوشت کو حرام سمجھتے تھے۔ مولانا

(۳۳۱) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۲۸۲۔

(۳۳۰) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۳۰۴۔

(۳۳۲) امیر شاہ خان، امیر الروایات، ۱۳۹، ۱۵۴۔

ابو الحسن علی ہمدانی کے مطابق، الہ آباد سے کلکتہ تک تمام شہروں اور رستوں میں، کیا شرفاء اور کیا غریب،
 ہجلی العلوم برسوں سے کھانے کے یہی رسوم برتے جاتے تھے۔

سید صاحبؒ نے ان رسوم کے خلاف آواز بلند کی۔ الہ آباد میں انہوں نے اس کے بارے
 میں ایک موقع پر فرمایا:

”یہ کھانا نعمت الہی ہے اور جناب سرورِ دعو عالم علیہ السلام نے فرمایا کہ مسلمانوں کے جوٹھے میں شفا
 ہے۔ سواس کو اس طرح ذلت و خواری کے ساتھ پھینکنا جیسے کوئی گندگی کو پھینکتا ہے، کمال بے
 ادبی اور نہایت بری رسم ہے۔“ چنانچہ الہ آباد میں آپؐ نے حافظ اکرام الدین صاحب سے
 فرمایا کہ ”جہاں کہیں تم وعظ کہنا اور شرک و بدعت کی برائی بیان کرنا، وہاں اس رسم بد کی بھی
 برائی ضرور بیان کرنا اور یہ بری عادت لوگوں سے چھڑانا۔“

اسی طرح ان کے کلکتہ کے قیام کے دوران جب سلہٹ، چانگام اور آسام کے لوگ ان سے
 ملنے آئے اور اپنے اپنے علاقوں میں انہیں غیر اسلامی رسوم کا ذکر کیا تو سید صاحبؒ نے وہاں اپنے
 خلفاء مقرر فرمائے اور انہیں ان کے تدارک کی ذمہ داری سونپی۔ (۳۳۳)

مسلم مسنون کا ترک

مسلمانوں نے سلام کا مسنون طریقہ ترک کر دیا تھا اور اس کی جگہ ”تسلیمات“، ”آداب“،
 اور ”بندگی“ جیسے الفاظ کہنے کا رواج قائم ہو گیا تھا۔ یہ چلن اتنا زور پکڑ گیا تھا کہ سلام کے شرعی الفاظ
 ”السلام علیکم“ کہنا خلاف تہذیب سمجھا جانے لگا تھا۔ اگر کوئی عمر یا رتبے میں چھوٹا اپنے بڑے کو
 ”السلام علیکم“ کہہ کر سلام کرتا تو بڑا اسے اپنی چمک عزتی سمجھتا تھا۔ اس طرح ایک معروف و مشہور
 سنت کی تضحیک کی جارہی تھی۔ یہ غیر اسلامی تصور و رواج مسلمانوں کے ذہن و دل میں رچ بس گیا
 تھا۔ اور عام مسلمانوں میں پوری طرح رائج ہو گیا تھا۔ مولوی ٹپس الدین دیوبندی سید صاحبؒ کے
 ارادت مند تھے اور ملنے والوں کو مسنون طریقے سے سلام کیا کرتے تھے۔ ایک دن ان کے ایک
 شاگرد نے ان کے والد کو ”السلام علیکم“ کہہ کر سلام کیا تو وہ ناراض ہو گئے اور کہا: ”مجھے معلوم ہے کہ
 کس نے سکھایا ہے۔ میں اس سے سمجھوں گا۔“ (۳۳۳)

حد تو یہ ہے کہ سلام کا مسنون طریقہ دیندار خاندانوں میں بھی متروک ہو گیا تھا، حتیٰ کہ حضرت

(۳۳۳) ہمدانی، میرت سید احمد شہید، اول، ۲۷۶-۲۷۷ اور ۳۳۳۔

(۳۳۴) ہمدانی، میرت سید احمد شہید، اول، ۱۶۱-۱۶۲۔

مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی جیسے عالم پائے عمل کے خاندان میں بھی اس پر عمل نہیں کیا جاتا تھا۔ جب سید صاحب پہلی بار ان کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہیں ”السلام علیکم“ کہہ کر مخاطب کیا تو وہ بہت خوش ہوئے اور اپنے اہل خاندان کو ہدایت دی کہ آئندہ سلام مسنون کو ہی اپنایا جائے۔ (۳۳۵)

جب سید صاحب کو قبول عام حاصل ہوا تو ان سے تعلق رکھنے والے ہر شخص نے سلام کا مسنون طریقہ ہی اپنایا اور اس طرح یہ متروک سنت پھر سے زندہ ہو گئی جس کا اندازہ آج کے مسلم معاشرے میں اس کے رواج سے کیا جاسکتا ہے۔ سید صاحب خود بھی اس پر عمل کرتے تھے اور دوسروں کو بھی اس کی تاکید فرماتے تھے۔ حج کے سفر میں جب وہ جہاز تک پہنچنے کے لئے کشتی پر سوار ہونے لگے تو خدا حافظ کہنے کے لئے آئے ہوئے معتقدین کی بہت بڑی تعداد دریائے کنارے جمع تھی۔ آپ نے ہاتھ اٹھا کر انہیں بلند آواز سے ”السلام علیکم“ کہا۔ بہار میں باڑہ نامی مقام پر ایک مسلمان نے ملاقات کے وقت ”آداب“ یا ”بندگی“ کہا۔ سید صاحب نے اس کو اور وہاں موجود دوسرے مسلمانوں کو سلام کرتے وقت ”السلام علیکم“ کے مسنون الفاظ کہنے کی تاکید کی۔ (۳۳۶)

سید صاحب کی جہد مسلسل نے سماج کے اقدار بدل دئے اور عوام و خواص سب کے دل میں سلام مسنون کی عظمت پیدا کر دی۔ حیدر آباد کے فرمانروا نواب نصیر الدولہ کے بھائی نواب مبارز الدولہ نے سید صاحب کی کتاب صراط مستقیم اور مولانا شاہ اسماعیل کی کتاب تقویۃ الایمان پڑھی اور ہر غیر اسلامی بات سے یکسر ناٹھ توڑ لیا۔ انہوں نے حکم جاری کیا کہ ان کے دربار میں سلام کرتے وقت ”السلام علیکم“ ہی کہا جائے اور ان الفاظ کو ترک کر دیا جائے جو درباری نظام میں رائج تھے۔ ان کے گھر دربار اور زیر اثر علاقے میں شرعی احکام پر ہی عمل ہوتا تھا۔ (۳۳۷)

۲۔ گمراہ صوفی طریقے

سماج میں غیر اسلامی تصورات کو دہلانے اور عام کرنے میں اس زمانے کے گمراہ اور نام نہاد صوفی افراد اور اداروں کا بڑا دخل تھا۔ تصوف جس نے ہندوستان میں اسلام کو پھیلانے اور جماعۂ مسلمہ میں اہم کردار ادا کیا تھا، اب ایک ایسی اندرونی لہر کا شکار ہو گیا تھا جو مخالف سمت میں بہ رہی تھی، اور اس کے دامن میں ایسے غیر اسلامی رجحانات پرورش پا رہے تھے جن کا مقصد اسلام کے نام پر ذاتی مفاد حاصل کرنے کی غرض سے عوام کے استحصال کے علاوہ اور کچھ نہ تھا۔

مرحوبہ باطل رسوم

گمراہ نفس پرستوں نے اپنے مفاد کے لئے خود کو صوفی کے طور پر سماج میں متعارف کر کے تصوف کی تعلیمات کو ایک چیتان بنا دیا تھا۔ اس کے بجائے کہ وہ ترکیہ نفس میں لوگوں کی رہنمائی کرتے اور نفسانیت اور مادہ پرستی کے جال سے نکلنے اور اخلاص و تعلق مع اللہ حاصل کرنے میں ان کی مدد کرتے جو تصوف کا اصل میدان تھا، انہوں نے اپنے اپنے روحانی حیلے کے اکابرین کی برتری اور کمالات کے تراشیدہ قصے اور کہانیوں کو پھیلا نا اپنا معمول بنالیا اور اس سلسلے کو کھاتے کمانے کے ایک پیشے میں تبدیل کر دیا۔

وہ غیر اسلامی رسوم جن کی وہ ہمت افزائی کرتے تھے، صرف عرس اور چہلم کی تقریبات کے انعقاد، بزرگوں کے مزارات کی تزئین، ان پر یادگار عمارتوں کی تعمیر اور وہاں اپنی حاجتوں کے پورا ہونے کے لئے منت ماننے تک ہی محدود نہیں تھیں۔ بہت سے گمراہ اور گمراہ کن پیشہ ور ایسے بھی تھے جو جائیں عوام کو فرض نماز اور رمضان کے روزے کی ذمہ داری سے بھی بری کر دیتے تھے۔ ہمارے میں سید صاحبؒ کی ملاقات ایک ایسے ہی پیشہ ور سے ہوئی جنہوں نے سید صاحب کو اپنے طریقے کے بارے میں ان الفاظ میں بتایا: ”حضرت سلامت! ہماری توجہ معاش یہ ہے کہ تمام مریدوں کے یہاں ششماہی مقرر ہے۔ اور یہ لوگ پیشہ ور ہیں، ان سے بیوقوفی نماز کہاں ہو سکتی ہے۔ اس کی معافی میں یہ ہم کو چھپے ہوئے مقدور کے موافق کچھ زرقہ نذر کرتے ہیں۔“ اس نے آگے بیان کیا: ”مگر رمضان کے روزوں کی ہم ان کو بہت تاکید کرتے ہیں۔ جو کوئی عذر کرتا ہے کہ ہم حقہ پیتے ہیں یا کوئی نشر کھاتے ہیں، ہم سے روزہ نہیں رہا جاتا تو ہم ان سے ششماہی کے سوا کچھ اور نقدی یا دو چار دھوکے وغیرہ شہرا کر ان کو معاف کر دیتے ہیں۔“ یہ واقعہ بیان کرتے وقت سید صاحبؒ نے فرمایا: ”فی الحقیقت اس وقت کے پیروں کا یہی دستور ہے اور اسی آمدنی پر ان کی گزران ہے۔“

ایسے گمراہ پیروں نے معاشرے میں اپنی جگہ بنائی تھی اور ان کے طریقوں کو مسلمانوں نے راہ نجات مان لیا تھا۔ جیسا کہ اسی پیر کے مریدوں نے بعد میں کہا: ”ہم تو آج تک اسی کو دین اسلام اور خدا کی راہ جانتے تھے جس پر وہ ہم کو چلاتے تھے۔ اب معلوم ہوا کہ ہم لوگ غلطی پر تھے۔ دین حق اور خدا کا طریق یہ ہے کہ جو آپؐ تعلیم فرماتے ہیں۔ اب ہم نے ان سب اچھی باتوں سے توبہ کی۔“ (۳۳۸)

سنت سے انحراف کی بہت سی رسوم معاشرے میں جڑ پکڑ چکی تھیں۔ رائے بریلی سے مشرق کی جانب سلون کی خانقاہ میں عرس کے موقع پر علاوہ دوسرے رسوم کے گاگرا اٹھانے کی رسم مدت سے چلی آرہی تھی۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی اس کی تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”ماکھڑ اور سلون دونوں جگہ دستور تھا کہ سجادہ نشین کو راگھڑا سر پر اٹھا کر لاتے اور ان کی اجازت میں دوسرے مرید و خدام بھی کورے گھڑے اٹھائے ہوئے چلتے اور قوالی ہوتی۔“ چونکہ اس خاندان کے بزرگوں نے دین کی بڑی خدمات انجام دی تھیں، اس لئے سید صاحبؒ نے اس وقت کے سجادہ نشین شاہ کریم عطا صاحبؒ کو ان کے مقام بلند کی وہائی دی اور فرمایا: ”آپ لوگ درویش و ہادی دین ہیں، آپ کے اقوال و افعال عوام الناس کے نزدیک حجت اور مستاد بن جاتے ہیں۔ یہ جو ہر سال آپ عرس کرتے ہیں اور اس میں جو منہیات شرعیہ ہوتی ہیں، ازراہ انصاف فرمایا جائے کہ یہ طریقہ سنت سنہ کے موافق ہے یا مخالف۔ اگر موافق ہے، فہو المراد، ورنہ اس کو ترک کر دینا چاہئے۔“ (۳۳۹)

اسی طرح سرحد میں اسقاط (گناہوں کے کفارہ) کی رسم بہت اہتمام سے منائی جاتی تھی۔ کسی مسلمان کے انتقال کے موقع پر اس کے اعزاء، علماء کی ایک مجلس منعقد کرتے تھے جس میں قرآن مجید کا ایک نسخہ لایا جاتا تھا اور حلقے میں بیٹھے ایک عالم کے ہاتھ میں دیا جاتا تھا۔ وہ اسے اپنے پہلو میں بیٹھے دوسرے عالم کے ہاتھ میں دیتا تھا۔ اس طرح پورے حلقے سے ہوتے ہوئے وہ قرآن پھر پہلے عالم کے پاس آ جاتا تھا۔ اس کے بعد یہ مان لیا جاتا تھا کہ مرنے والے کے گناہ معاف ہو گئے۔ (۳۵۰) ایسے دوسرے کئی مروجہ رسوم دینی اعتقاد کے ساتھ منائے جاتے تھے اور لوگوں کو خیال بھی نہیں آتا تھا کہ ان کی اسلامی حیثیت کیا ہے۔

صوفی طریقوں پر شریعت کی بالادستی کی دعوت

سید صاحبؒ نے ایسے سارے غیر اسلامی تحریفات کے خلاف آواز بلند کیا اور ان کے واجب الترمک ہونے پر بہت زور دیا۔ انہوں نے گمراہ صوفیوں کی بھی کھل کر تنقید کی۔ انہوں نے عوام میں رائج اس باطل اعتقاد کی بھی پر زور تردید کی کہ بیعت کے بعد پیر اپنے مرید کو جنت میں داخل کرانے کا ضامن ہو جاتا ہے۔ انہوں نے فرمایا: ”یہ محض ان کا خام خیال اور وہم ہے۔ پیر صاحب خود

اپنے ہی کمال خیر سے بہ خبر ہیں، کچھ نہیں جانتے کہ قیامت کے دن ہمارا کیا حال ہوگا اور وہاں کا تو حال دریافت کرنا امر محال ہے۔“ (۳۵۱)

مگر چہ وہ خدا کے فضل سے ذبردست باطنی قوت کے حامل تھے، لیکن انہوں نے علی الاطلاق یہ فرمایا کہ کسی مرید کو باطنی فائدہ پہنچانا ان کے بس میں نہیں، بلکہ خدا کے فضل پر منحصر ہے: اگر کوئی کہے کہ سید احمد کی توجہ میں بڑی قوی تاثیر ہے تو اس کو کاذب اور مغتر سمجھنا چاہئے۔ یہ معاملہ میرے اختیار میں نہیں ہے۔ بہت سے لوگوں کو میں نے چاہا کہ تاکہ وہ اور بڑی کوشش کی۔ ان کو ذرا تلخ نہ ہو سکا۔ اور بعض لوگوں کی طرف میرا خیال بھی نہ تھا، لیکن ان کو اتنا فائدہ پہنچا کہ اعلیٰ مراتب ولایت تک پہنچ گئے۔ یہ سب خدا کی طرف سے ہے اور بالکل من جانب اللہ بات ہے۔ (۳۵۲)

لیکن سید صاحبؒ ان مخلص صوفی بزرگوں کے ہمیشہ قائل اور ممنون رہے جنہوں نے مسلمانوں کی ایک انتہائی بڑی تعداد کو اخلاق حسنہ کا سبق سکھایا، تزکیہ نفس میں ان کی مدد کی اور رضاء الہی کے راستہ پر چلنے میں ان کی رہنمائی فرمائی۔ خود اپنی تربیت کے لئے وہ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے ممنون احسان تھے اور جانتے تھے کہ سارے روحانی مربیوں نے لوگوں کو اسلام کی صحیح اور سچی تعلیمات سے جوڑنے کا کام کیا تھا۔ وہ تصوف کی حقیقت کو اندر سے جانتے تھے اور ذاتی طور پر اسے برت چکے تھے۔ اس لئے انہوں نے تصوف کے روحانی سلسلوں سے انکار نہیں کیا، بلکہ ان غیر اسلامی رسوم کو اس نظام سے دور کرنے کی سعی یلینغ فرمائی جو اس میں بعد میں پیدا ہو گئی تھی۔ مولانا رشید احمد گنگوہی نے صحیح فرمایا: ”سب مشائخ طیب امت ہیں۔ اپنے اپنے زمانے کے لوگوں کے اعتبار سے انہوں نے طریق رکھے ہیں۔ سب کا مال ایک ہے اور سب کا خلاصہ اتباع سنت ہے۔ بعد کو لوگوں نے بدعتیں داخل کر دی تھیں۔ ان کے مجدد حضرت سید صاحبؒ ہوئے۔“ (۳۵۳)

سید صاحبؒ تصوف کے چاروں معروف سلسلے۔ چشتیہ، قادریہ، نقشبندیہ اور مجددیہ۔ میں بیعت لیتے تھے جن میں اصل زور تزکیہ باطن پر تھا، لیکن اس کے ساتھ وہ ”طریقہ مجددیہ“ میں بھی لوگوں سے بیعت لیتے تھے جو تزکیہ نفس کا ایک نیا سلسلہ تھا اور جسے انہوں نے خود ایجاد کیا تھا۔ اس طریقے میں مریدوں کو زندگی کے ہر کام ظاہر اور باطنی کے مطابق کرنے کی تاکید کی جاتی تھی۔

اس طرح مذکورہ بالا چاروں سلسلوں کے اصولوں کے مطابق ایک طرف اگر طالبوں کو دل کی برائیوں اور غلط رجحانات، مثلاً حرص و طمع، حسد، بدخواہی، دھوکہ دہی وغیرہ سے بچنے کی تاکید کی جاتی تھی، تو اس کے ساتھ ہی انہیں ”طریقہ محمدیہ“ کے تحت کھانے پینے، سونے جاگنے، نکاح و شادی، پہننے اوڑھنے، زراعت، تجارت اور نوکری اور اس طرح روزمرہ کے ظاہری اعمال میں بھی سنت کی پیروی اور اللہ کی رضا کی نیت کرنے کی تعلیم دی جاتی تھی۔ (۳۵۳)

اور ان سب کے لب لباب کے طور پر بیعت لیتے وقت سید صاحب اپنے مریدوں کو دو باتوں ”توحید و سنت“ پر مضبوطی سے قائم ہو جانے اور دو باتوں ”شرک و بدعت“ کو یکسر ترک کر دینے کی تاکید فرماتے تھے۔

سید صاحب نے بیعت کی شرعی غرض و غایت کو نہایت واضح الفاظ میں بیان کیا۔ ایک موقع پر انہوں نے فرمایا: ”بیعت کرنا اسی کا نام ہے کہ اللہ تعالیٰ کی جناب پاک میں آدی سچے دل کے ساتھ سب بری باتوں سے توبہ کرے اور ان کو چھوڑ دے۔ نہیں تو بیعت کرنا، نہ کرنا برابر ہے۔“ دوسرے موقع پر انہوں نے اپنی بات ان الفاظ میں رکھی: ”جو کام خدا اور رسول ﷺ کے حکم کے خلاف ہے، سب کو ترک کر دو۔ تب اس بیعت کرنے کا تم کو فائدہ ہوگا۔ نہیں تو محض لا حاصل ہے۔ نہ میں ان کا پیر ہوں، نہ وہ میرے مرید۔“ (۳۵۵)

سید صاحب نے بیعت کے مقصد کو جتنا واضح طور پر اپنے مریدوں کے سامنے پیش کیا، انہوں نے بھی اس کو اسی طرح صحیح طور پر اور صاف صاف سمجھا۔ اس کی واضح مثال ہمیں ملو کہ نامی ایک شخص کے واقعہ میں ملتی ہے جو پیشہ سے بہار تھا۔ اس کے دوست عبد اللہ اور بھولا نے سید صاحب سے بیعت کی اور ملو کو کو بھی ان سے بیعت ہونے کی تلقین کی۔ ملو کا غیر تعلیم یافتہ تھا اور بیعت کے معنی و مطلب سے بھی نا آشنا تھا۔ اس نے اپنے دوستوں سے پوچھا کہ بیعت کیا ہوتی ہے؟ انہوں نے جواب دیا: ”بری باتوں سے توبہ کرنا، اس کو بیعت کہتے ہیں۔“

بیعت کی یہ سادہ تعریف جو ایک عامی شخص نے مندرجہ بالا الفاظ میں بلا تکلف بیان کی اس بات کی شہادت دیتی ہے کہ سید صاحب اور ان کے حلقہ میں، جو غیر معمولی طور پر بہت وسیع تھا، بیعت کے مفہوم اور مقصد پر غیر متشدد رسم و رواج یا غیر اسلامی تصورات کا ہلکا سا سایہ بھی نہیں پڑا تھا

(۳۵۳) مدوی، میرت سید احمد شہید، دوم، ۵۱۱، ۵۱۲۔ اور مہر، جماعت مجاہدین، ۲۱۷۔

(۳۵۵) مدوی، میرت سید احمد شہید، اول، ۲۹۴ اور ۲۹۶۔

اور وہ بیعت کو بری باتوں سے توہم کرنے اور انہیں چھوڑ دینے کا ایک عہد ہی سمجھتے تھے۔ اسی لئے جب تلوکا نے سید صاحبؒ سے بیعت کی تو سید صاحبؒ نے اس کے دوست عبداللہ سے فرمایا: ”اس کی تعلیم تمہارے ذمہ ہے۔ روزے، نماز کے مسائل سکھاؤ اور نماز پڑھاؤ۔“ (۳۵۶) اس سے یہ بات مزید واضح ہوتی ہے کہ سید صاحبؒ کے نزدیک بیعت کا مقصد ایک مسلمان کو اسلام کے شرعی احکام پر ڈالنا تھا۔

سید صاحبؒ کے خلفاء کا شریعت پر زور

یوں تو سید صاحبؒ کی جماعت کا ہر فرد توحید و سنت پر مضبوطی کے ساتھ عمل کرتا اور اسی کی دعوت دیتا تھا، لیکن خصوصاً ان کے سارے خلفاء نے جنہیں انہوں نے اپنے سلسلے میں بیعت لینے کی اجازت دی تھی، شریعت کی غیر مشروط برتری کی تبلیغ و ترویج کو اپنا نصب العین بنایا اور اس راہ پر پوری اہمیت کے ساتھ قائم رہے۔ مندرجہ ذیل مثالیں اس بات کو سمجھنے میں معاون ثابت ہو سکتی ہیں: سید صاحبؒ اپنے ایک خلیفہ کے نام ایک مکتوب میں توحید و سنت کے مقام بلند کی ان الفاظ میں وضاحت فرماتے ہیں:

بیعت طریقت کا مقصد تو صرف یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی رضامندی کا راستہ ہاتھ آجائے۔ اور حق تعالیٰ کی رضامندی مختصر ہے شریعت کی پیروی میں۔ جو شخص شریعت محمدی کے سوا کسی اور راستے کو حصولِ رضامند خداوندی کا ذریعہ سمجھتا ہے، وہ شخص جھوٹا اور گمراہ ہے اور اس کا دعویٰ باطل اور ناسموع۔ اور شریعت کی بنیاد دو باتوں پر ہے: ایک ترکِ اشراک، دوسرے ترکِ بدعات۔ (۳۵۷)

اور سید صاحبؒ کے خلیفہ حاجی عبدالرحیم ولایتیؒ اپنے خلیفہ میانچی لور محمد جھنجھانویؒ کو بیعت لینے کی اجازت دیتے وقت لکھتے ہیں:

ضروری مدعا یہ ہے کہ آپ کو (بیعت لینے کی) اجازت ہے۔۔۔ اہم مقصد و مطلب یہ ہے کہ انسان خود بذاتہ شریعت پر ثابت قدم ناہرا و باطناً ہر وقت رہے اور ہر طرح کے شرک و بدعت سے پاک رہے۔ اسی طرح سے دوسرے مومنین مخلصین کی ہدایت اس کے پیش نظر رہے۔ (۳۵۸)

(۳۵۶) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۲۸۸-۲۸۹۔ (۳۵۷) ندوی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۵۳۶۔

(۳۵۸) ندوی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۵۳۶۔

اور میاں شیخ نور محمد تھناٹویؒ کے خلیفہ حاجی امداد اللہ مہاجر کی اپنے خلفاء کو ہدایت دیتے ہیں:

ہر مرید سے یہ کہلانا چاہئے کہ میں تمام ان دینوں سے جو شرک و کفر کے حامل ہیں اظہارِ بیزاری کرتا ہوں اور اللہ اور اس کے پیچھے رسول ﷺ پر ایمان لاتا ہوں اور دین اسلام کو اپنا دستور العمل بناتا ہوں اور اپنے گناہوں پر اظہارِ شرمندگی کرتا ہوں اور ان سے پرہیز کا عہد کرتا ہوں اور محض خدا کی رضا مندی کے لئے دنیا اور اس کے لذات کو ترک کرتا ہوں [وہ آگے فرماتے ہیں کہ سید کو چاہئے کہ مرید کے گوش گزار کرے کہ] اپنے مقصد میں کامیابی بشیر پابندیِ شرع کے نہیں ہو سکتی، اس واسطے احکامِ شرع کی پابندی ضروری ہے۔ اور اس کے حقائق کی اصلاح کرے اور بنادے کہ جو مکافہ خلافِ شرع ظاہر ہو وہ قابلِ اعتبار نہیں ہے۔ اور محرمات سے اجتناب اور کھانز سے پرہیز کی تاکید کرے اور بتائے کہ تمام اشغال پر احکام شرعی مقدم ہیں۔ (۳۵۹)

اور حاجی امداد اللہ مہاجر کیؒ کے خلفاء، مثلاً مولانا رشید احمد گنگوہیؒ، مولانا قاسم نانوتویؒ (دارالعلوم دیوبند کے بانی) اور مولانا اشرف علی تھانویؒ نے اپنے خلفاء کو اور ان سب نے اپنے بعد آنے والے حضرات کو ہر حال میں شریعت کی اتباع اور اس کی بالاتری کے پیغام کو عام کرنے کی تاکید کی۔ وہ سب لوگ جو سید صاحبؒ کے روحانی سلسلے سے منسلک رہے، شریعت کی تعظیم میں منفرد رہے۔ مولانا غلام رسول عرف مولانا عبد اللہ (قلعہ مہمان سنگھ والے) جو اپنے وقت کے مشہور عالم دین و صالح تھے، ملا سید میر صاحب کو شہا جو سید صاحبؒ کے سلسلہ میں اجازت یافتہ تھے، کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ وہ اپنی کتاب ”سوانح حیات“ میں لکھتے ہیں کہ سید امیر صاحب ایسے پرتا شیر بزرگ تھے کہ ان کی خدمت میں حاضری دینے والا کوئی بھی مسلمان روحانی طور پر خالی واپس نہیں جاتا تھا: ”جو حلقے میں بیٹھ جاتا۔ ایک باریگی اس کے تمام لطائف جاری ہو جاتے۔ قیام الانام [رسول اللہ ﷺ] کی اتباع کرنے والا بن جاتا۔۔۔ آپ کے وظائف مطابق سنت تھے۔ (۳۶۰)

۳۔ سماجی نابرابری کا روگ

مسلم معاشرہ امیر و غریب، شریف و ذلیل، بلند و پست طبقات میں بٹا ہوا تھا۔ انسان کی یہ حیثیت انسان عزت مند تھی، بلکہ وہ مالی، سماجی اور خاندانی حیثیت سے مقام پاتا تھا، اور اس ذہنیت کو مسلم معاشرے میں پوری طرح قبول کر لیا گیا تھا۔ سید صاحبؒ نے اس غیر اسلامی رجحان کے

خلاف آواز بلند کی اور مسلمانوں کو ایک دوسرے کے تئیں مساوات کا اسلامی سبق یاد دلایا۔

اونچ نیچ کے مروجہ دائرے

اس زمانے میں غریبوں کو اپنے بچوں کے وہ نام رکھنے کی اجازت نہیں تھی جو سماج کے امیر لوگوں کے نام ہوتے تھے۔ ایسا کرنا امراء کی توہین مانا جاتا تھا۔ غریب لوگ اپنے گھروں میں ایسی چیزیں بھی نہیں پکا سکتے تھے جو امراء کے دسترخوان کی زینت مانی جاتی تھیں۔ اس طرح امیر لوگ سماج کے کسی غریب کی دعوت بھی قبول نہیں کرتے تھے اور شادی بیاہی یا عید بقرعید میں بھی کسی غریب کے یہاں کسی امیر کا چلا جانا تصور سے باہر تھا۔

سماجی تفریق کو مٹانے کے لئے سید صاحبؒ کی کوشش

اپنی نجی گفتگو اور عوامی خطبات میں سید صاحبؒ اور ان کے خلفاء نے ہر طبقائی تفریق کو مٹانے کی بھرپور کوشش کی۔ اس کے ساتھ ہی انہوں نے، جہاں تک ممکن ہو سکا، ذاتی مثال قائم کر کے اس رجحان کے خلاف لوگوں کا مزاج بنایا۔ ایک موقع پر جب ایک نو برس کے ہندو لڑکے نے اسلام قبول کیا تو مولانا عبدالحی بڑھانویؒ نے اس کا نیا نام ”کریم الدین“ تجویز کیا۔ اس پر وہاں موجود مقامی لوگوں نے عرض کیا کہ اس نام کے رکھنے سے علاقے کے لوگ ناراض ہو گئے۔ اس لئے کہ اس شہر کے کئی بڑے لوگوں کا نام ”کریم الدین“ ہے۔ اس بات پر سید صاحبؒ بہت آزرہ خاطر ہوئے اور فرمایا: ”اچھا، پھر اس کا نام احمد رکھو اس لئے کہ یہ میرا نام ہے۔“ پھر سید صاحبؒ کی ایمام پر مولانا عبدالحی بڑھانویؒ نے اس نئے رواج کی مذمت میں ایک دل ہلا دینے والا خطبہ دیا۔ جب لوگوں کو احساس ہوا کہ یہ رواج کتنا مذموم ہے تو وہ بے اختیار رو پڑے اور دل سے توبہ کر کے اس رواج کو معاشرے سے مٹانے کا عہد کیا۔ (۳۶۱)

اس طرح سید صاحبؒ نے، جو غریبوں کے ساتھ امراء و رؤساء کی نگاہ میں بھی انتہائی مکرم تھے، غریبوں اور پسماندہ طبقات کے ساتھ برابری اور عزت و اکرام کا معاملہ کر کے امراء کے سامنے عملی مثال قائم کی۔ مرزائے مقام پر انہوں نے ایٹھ بنانے والے غریب مسلمانوں کی دعوت قبول کی، ان کے گھر گئے اور ان کے ساتھ بیٹھ کر کھانا کھایا۔ اسی طرح انہوں نے لکوکاٹا

ایک غریب شخص کی، جو پیشے سے چمار تھا، دعوت بھی قبول کی، اس کے گھر تشریف لے گئے، اس کی دلجوئی کے لئے اس کا معمولی نذرانہ بھی قبول کیا، اور اس کے لئے دعاء بھی کی۔ (۳۶۲) بریلی کے نواب نے سید صاحبؒ کی دعوت کی اور اپنے خاندانی قبرستان میں مدفون اپنے اعزہ کے لئے دعاء مغفرت کرنے کی درخواست بھی کی۔ سید صاحبؒ نے ان کی درخواست قبول کی لیکن وہ پہلے عام مسلمانوں کے قبرستان گئے اور ان کے لئے دعاء کی۔ اس کے بعد نواب صاحبؒ کے خصوصی قبرستان جا کر ان کے اہل خاندان کے لئے دعاء فرمائی۔ (۳۶۳) اسی طرح انہوں نے اس بات کو بھی عام کیا کہ کوئی کھانا کمتر نہیں ہوتا کہ اسے صرف نادار لوگوں کا کھانا ہی مان لیا جائے۔ سرودھن میں جب سپاہیوں نے آپ کی دعوت کی تو آپ نے اس شرط پر دعوت قبول کی کہ وہ باجرے کی روٹی اور دال کے علاوہ کچھ اور پیش نہیں کریں گے۔ (۳۶۴)

سید صاحبؒ نے اس بات کی بھی فکر کی کہ امراء غریبوں کے قریب آئیں اور یہ طبقاتی فرق مٹے۔ مثلاً، الہ آباد میں انہوں نے شہر میں کے رئیس اعظم شیخ غلام علی سے فرمایا:

شیخ بھائی اتھارے علاقے کی بستیوں میں جو مسلمان بستے ہیں، ان کی تعلیم و تلقین کے لئے ہم نے تم کو مقرر کیا۔ ان زمیندار لوگوں کا اکثر کاروبار سرکار و بار سے تعلق رکھتا ہے۔ تم ان کے حامی و مددگار ہو اور وہ تمہاری سرکار کے مالگوار۔ جس قدر تم سے ہو سکے ہر ایک کی لیاقت کے موافق روپیہ لینے میں تخفیف کرو۔ جب ان پر تمہارا احسان ہوگا، تب جو کچھ تم ان سے کہو گے، پے انکار سب مانیں گے۔ (۳۶۵)

لکھنؤ میں انہوں نے منڈو خان کی سرکاری نوکری میں ترقی کے لئے اس شرط پر دعاء کا وعدہ فرمایا کہ وہ اپنے علاقے سے گزرنے والے مسافروں اور غریبوں کے سلسلے میں اس بات کا خیال رکھیں گے کہ وہ رات میں بھوکے نہ رہ جائیں۔ منڈو خان کی ترقی ہوئی، عہدہ ملا اور مالی حیثیت بہت اچھی ہو گئی۔ غلام رسول مہر لکھتے ہیں: ”کچھ دنوں میں جب ان کو ہرنالچ کا علاقہ [عطال] ہوا، جب تو مسکینوں اور مسافروں کی اطلاع صبح و شام کھانے کے وقت ترم بھوانا شروع کیا کہ جو مسکین مسافر لاکھن میں اتر آہو، آئے اور ہمارے دسترخوان پر ہمارے ساتھ کھائے۔“ (۳۶۶)

لیکن مساوات پر مبنی معاشرے کی تشکیل کا سب سے اچھا موقعہ سید صاحبؒ کو پنچتار میں ملا

(۳۶۲) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۲۸۹۔ (۳۶۳) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۱۷۷۔

(۳۶۴) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۱۵۷۔ (۳۶۵) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۲۷۶-۲۷۷۔

(۳۶۶) ندوی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۲۰۹-۲۱۰۔

جسے سرحد میں اسلامی ریاست کے دارالسلطنت کی غیر کی حیثیت حاصل ہو گئی تھی۔ وہاں ایک ایسا معاشرہ ظہور میں آیا جہاں اسلامی اصولوں پر مبنی مکمل مساوات کا سکہ رائج تھا۔ یہی وجہ ہے کہ جب وہاں امان اللہ خان نامی ایک با اثر مجاہد نے ایک دن ایک معمولی بات پر ایک غریب سائیکس لاہوری کو طمانچہ مار دیا تو قاضی کے حکم سے لاہوری کو اجازت دی گئی کہ وہ امان اللہ خان کو بدلے میں اسی طرح طمانچہ مار لے۔ پنجتار میں ایک بے سہارا بوڑھی خاتون سید صاحبہ کے پاس آئی اور اپنی بے چارگی کی فریاد کی۔ آپ نے اسے منہ بولی ماں بنا لیا۔ اس کے بعد سید صاحبہ اور لشکر کا ہر غریب و امیر مجاہد اس کو مقامی زبان میں ”ماں“ ہی کہہ کر پکارتا تھا۔ سید صاحبہ ہر مجاہد کو اس کے نام کے ساتھ ”بھائی“ کہہ کر مخاطب کرتے تھے، چاہے وہ چھوٹا ہو یا بڑا، امیر ہو یا غریب۔ پنجتار میں سارے کام لشکریوں میں بانٹ دئے گئے تھے جس میں سید صاحبہ اپنے حصے کا کام اپنی جماعت کے ساتھ خود انجام دیتے۔ اس کے علاوہ بھی وہ ہر چھوٹے بڑے کام میں ہمیشہ خوش خوش شریک ہوتے۔ ایک بار جب اچانک بارش ہونے لگی تو مجاہدین باہر پڑے اناج کو اٹھانے کے لئے دوڑ پڑے۔ سید صاحبہ بھی فوراً ان کے ساتھ شریک ہو گئے۔ دوسرے موقع پر جب انہوں نے ایک مجاہد کو پتلی میں آنا پیٹتے دیکھا تو وہ اس کے ساتھ بیٹھ گئے اور خود بھی اس کام میں شریک ہو گئے۔ پنجتار کی مسجد کی توسیع ہو رہی تھی تو تعمیر کے لئے پتھر لانے میں وہ خود بھی شریک تھے۔ (۳۶۷)

۴۔ شادی کے غیر اسلامی رسوم

شادی جسے اسلام نے انتہائی سادہ اور آسان عمل بنا دیا تھا، اس زمانے میں اپنی یہ صفات کھو چکا تھا۔ اب وہ ایسا موقع ہوتا تھا جس میں اپنی حیثیت سے بڑھ کر جاہ و ثروت کا اظہار کیا جاتا تھا اور دوسروں پر سبقت لے جانے کی کوشش کی جاتی تھی۔ اس موقع پر جشن اور رقص و سرود کا بھی اہتمام ہوتا تھا اور دوسرے ایسے غیر اسلامی رسوم کو ادا کرنا بھی ضروری مانا جاتا تھا جنہیں مٹانے کے لئے اسلام آیا تھا۔

شادی میں مروجہ بے ضابطگی

لیکن مذکورہ بالا باتوں کے علاوہ شادی کے نام پر بہت سی ایسی بے ضابطگی بھی برتی جانے لگی تھی جن کی حیثیت گناہ کبیرہ کی تھی۔ مثلاً، بنگال اور آسام میں مسلمانوں میں عام رواج تھا کہ وہ

چار سے زیادہ بیویاں رکھتے تھے۔ کبھی ایک مسلمان ایک شادی تو باقاعدہ کر لیتا اور پھر کئی عورتوں کو بغیر شادی کے گھر میں رکھ لیتا۔ ان سے جو اولاد ہوتی، ان کو سماج میں برضا و رغبت اس کی جائز اولاد کی حیثیت سے قبول کیا جاتا تھا۔ (۳۶۸) بعض علاقوں میں ہندو مذہب کے اثر سے رشتہ داروں میں شادی کو، جس کی اسلام میں اجازت ہے، ایک بُرا اور قابلِ شرمندگی عمل مانا جاتا تھا۔ کبھی ایک مسلمان دو حقیقی بہنوں کو زوہیت میں لے لیتا تھا جو اسلام میں حرام ہے۔ (۳۶۹)

اس بات کا بڑا خطرہ تھا کہ اگر ان بے ضابطگیوں کا تذکرہ نہیں کیا جاتا تو بیگانہ اور آسام میں اسلام کی شکل اتنی بدل جاتی کہ اسے پہچانا بھی مشکل ہو جاتا۔ سید صاحبؒ نے شادی کے سلسلے میں ایسے سارے غیر اسلامی رواج اور تصورات کے خلاف پوری قوت سے آواز بلند کی۔ ان کی تعلیم تھی: ”بیابہ برات، شادی غمی میں خدا و رسول ﷺ کے خلاف شرک و بدعت کے رسوم کوئی نہ کرنے پائے۔ ہر امر میں رسول اللہ ﷺ کے طریقے پر نگاہ رہے۔ اس میں کوئی خوش ہو یا ناخوش۔“ (۳۷۰) سید صاحبؒ کی کوششوں نے سماج کی کایا پلٹ دی۔ اسلامی تعلیمات پھر سے معاشرے میں زندہ ہوئیں اور مسلمانوں نے شادی کی تقریب کو پھر اسی سادگی کے ساتھ منانا شروع کیا جس کی اسلام تعلیم دیتا تھا۔ سید صاحبؒ کے ایک مرید نے لکھنؤ میں ہونے والی تبدیلیوں کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے:

شادی بیابہ میں ہم نے اپنے یہاں یہ دستور رکھا ہے کہ ڈھلے ہوئے کپڑوں کے سوا دلہا دلہن کے لئے نیا کپڑا بھی نہیں ہوا۔ اگرچہ جوانا درست ہے۔ اور ویسے اور عقیقے کے کھانے کے سوا نہ کھاتے ہیں، نہ کھلاتے ہیں۔ اور جو خرافات اور رسوم بدعات لوگ اپنے یہاں شادی بیابہ میں کرتے ہیں، جیسے سہرا، گنگنا بندھنا، رت چکا کرنا، گیت، گوانا، طوائف کا ناچ کرنا اور اس طرح کی کوئی بات ہم نہیں کرتے۔ اور جو کرتے ہیں، ان کے بیابہ شادی میں ہم لوگ شریک نہیں ہوتے۔ (۳۷۱)

معاشرے کے اونچے طبقے کے لوگوں نے بھی سید صاحبؒ کی دعوت پر لبیک کہا اور شادی میں برستے جانے والے ہر غیر اسلامی رسم کو یکسر ترک کر دیا۔ مثلاً، مولانا فرحت حسین نے، جو مولانا ولایت علی عظیم آبادی کی غیر موجودگی میں پنشن مہر کے امیر تھے، اپنے بچوں کی شادی انہما کی سادگی کے ساتھ کی جو ان روایات کے بالکل برعکس تھی جو سید صاحبؒ سے تعلق سے پہلے ان کے خاندان

(۳۶۸) مدنی، میرت سید احمد شہید، اول، ۳۲۳۔ (۳۶۹) مہر، جماعت مجاہدین، ۱۶۳۔

(۳۷۰) مدنی، میرت سید احمد شہید، اول، ۲۱۲۔ (۳۷۱) مدنی، میرت سید احمد شہید، اول، ۲۱۳۔

میں رائج تھیں۔ (۳۷۲) اسی طرح مولانا عنایت علی عظیم آبادی کی شادی سیدہ آمنہ سے جو سید محمد مسافر کی صاحبزادی تھیں، نہایت سادگی سے انجام پائی۔ مہر لکھتے ہیں: ”بہار میں یہ پہلی شادی تھی جو انتہائی سادگی سے شریعت کے مطابق انجام پائی۔“ (۳۷۳)

غیر اسلامی تعدد ازواج کا رواج

سید صاحبؒ نے شادی میں رائج دوسری برائیوں کی طرف بھی توجہ دی۔ جن مسلمانوں نے کسی عورت کو شادی کے بغیر اپنے گھر میں ڈال رکھا تھا، انہیں اس عورت سے فوراً شادی کر لینے کی ہدایت دی گئی۔ جن کی چار سے زیادہ بیویاں تھیں، انہیں چار کے علاوہ باقی خواتین کو طلاق دینے کی تلقین کی گئی۔ حج کے سفر کے دوران سید صاحبؒ کا کلکتہ میں کئی ماہ قیام رہا اور وہاں انہوں نے غیر اسلامی تعدد ازواج کو ختم کرنے کی بہت کوشش کی۔ لوگوں نے شرعی احکام کو قبول کرنے کے لئے دل سے رضامندی کا اظہار کیا اور اس پر عمل کیا۔ سید صاحبؒ پر بھی اس کا بہت اثر پڑا اور انہوں نے ان الفاظ میں بنگال کے مسلمانوں کے بارے میں امید ظاہر کی: ”جو کوئی زندہ رہے گا، تھوڑی مدت میں اس ملک بنگال کا حال دیکھے گا کہ اللہ تعالیٰ کس طرح ہدایت عام کرتا ہے۔“ (۳۷۴)

ہدایت کی یہ لہر صرف کلکتہ تک محدود نہیں رہی، بلکہ پورے ہندوستان میں پھیل گئی اور عوام کے ساتھ ساتھ خواص نے بھی اس کا اثر قبول کیا۔ مثلاً، حیدر آباد میں فواب مبارک الدولہ نے، جو فرمانروائے ریاست حیدر آباد کے حقیقی بھائی تھے، بھی اپنے حرم میں چار بیگمات رکھیں اور باقی کو اپنی پسند کی شادی کر کے شرعی طور پر پاکیزہ زندگی گزارنے کی اجازت دے دی۔ (۳۷۵)

جہیز کا ایک غیر اسلامی رواج

جہیز کا ایک انتہائی ظالمانہ رواج سرحد میں زور پکڑ گیا تھا جس کے مطابق لڑکی کا باپ اپنی بیٹی کی شادی کے لئے لڑکے سے جہیز کے نام پر اتنی بڑی رقم کا مطالبہ کرتا تھا جو عموماً اس کی استطاعت سے باہر ہوتی تھی اور اس طرح لڑکیاں اچھے رشتے سامنے ہونے کے باوجود بڑی عمر تک نکواری رہ جاتی تھیں۔ جب سید صاحبؒ کی نگرانی میں پنجپار میں اسلامی شریعت کا نفاذ کیا گیا تو انہوں نے اس برے رواج کی طرف فوراً توجہ دی، ایسے معاملوں کی حفاظت پیش کی اور ان خواتین کے حق میں جن کا

(۳۷۳) مہر، سرگزشت مجاہدین، ۲۸۸۔

(۳۷۴) مہر کا روان مجاہدین، ۱۱۰۔

(۳۷۵) مہر، سرگزشت مجاہدین، ۱۷۰۔ ۱۷۱۔

(۳۷۶) مدنی، سیرت سید احمد شہید، اول، ۳۲۲۔

نکاح ہو چکا تھا اور جوڑے کی جانب سے پیسے کی عدم ادائیگی کی وجہ سے گھر بیٹھی تھیں، برخصتی کا حکم جاری کیا۔

مسلمان عورتوں کی غیر مسلموں میں شادی

اس زمانے میں یہ رجحان بھی پیدا ہو گیا تھا کہ مسلمان عورتیں غیر مسلم مردوں سے شادی کر کے یا شادی کے بغیر ان کے ساتھ شریک حیات کے طور پر رہیں۔ آنکڑ لوئی نے، جو ہندوستان کا پہلا پرنس ریزیڈنٹ تھا اور مذہباً عیسائی تھا، تین ہندوستانی عورتوں سے شادی کی تھی جن میں سے ایک مسلمان تھی جس کا نام بی بی مہرۃ النساء بیگم تھا۔ اس خاتون کا باقاعدہ تذکرہ آنکڑ لوئی کے وصیت نامہ میں ملتا ہے۔ (۳۷۶) اسی طرح بیگم حیات النساء، آگسٹس بروک نامی ایک عیسائی کے ساتھ اس کی بیوی کی طرح رہتی تھی۔ سید صاحب نے ایسی شادی کے غیر اسلامی ہونے کو واضح کیا اور اسے ترک کرنے کی تلقین کی۔ چنانچہ حیات النساء نے سید صاحب کی تلقین کے زیر اثر اپنے عیسائی شوہر سے علیحدگی اختیار کر لی۔ (۳۷۷)

بیوہ خواتین کے عقد ثانی کی مخالفت

شادی میں مروجہ بے راہ روی اور غیر اسلامی رجحانات کو روکنے کے سلسلے میں سید صاحب کا سب سے بڑا کارنامہ بیوہ خواتین کے نکاح ثانی کا اجراء ہے۔ ہندو مذہب کے زیر اثر مسلمان بھی ایک بیوہ خاتون کی دوبارہ شادی کو ایک غیر شریفانہ، معیوب اور قابل ترک عمل سمجھنے لگے تھے اور یہ مانا جانے لگا تھا کہ دوسری شادی ایک بیوہ کی شرافت اور خودداری کے منافی اور اس کے اہل خاندان کے لئے باعث شرم و عار ہے۔ ایک موقع پر سید صاحب نے اسلام سے انحراف کی باتوں کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا:

انہیں چیزوں میں سے بھلاؤں کا دوسرا نکاح نہ کرنا ہے۔ خصوصاً وہ بیوہ کہ جوان ہو اس کا نکاح ثانی کرنا ایسا بزدلانہ سمجھنا جیسا کہ خدا کے یہاں کفر و شرک ہے۔ اور جو بیوہ نکاح کرے، اس کو بازاری عورت اور بے حیا سمجھنا اور قبح کا خطاب دینا اور اس کو مطعون و بدنام کرنا اور ساری مرتبہ کوزہ و درگور کو دینا اسی قبیل سے ہے۔

انہوں نے مزید فرمایا: ”یہ نہیں سمجھتے کہ یہ بات کہاں تک پہنچتی ہے۔ ان کو نہیں معلوم کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سوا تمام اہل ایمان المؤمنین بیوہ تھیں۔“ (۳۷۸)

اس سے بھی آگے بڑھ کر مسلمانوں کو یہ بات اب اس طرح بتائی جا رہی تھی کہ بیوہ کا مجرد رہنا دراصل اسلام کی نگاہ میں بھی ایک پسندیدہ عمل ہے۔ مولانا سید ابوالحسن علی ندویؒ نے اپنی کتاب سیرت سید احمد شہیدؒ، حصہ اول میں صفحات ۲۳۰ تا ۲۳۳ میں ایک ایسے ہی فتویٰ کا پورا متن نقل کیا ہے جس میں کہا گیا ہے کہ اگر ایک مسلمان بیوہ خاتون عتقد ثانی کے لئے تیار بھی ہو جائے تو اس کا ولی اسلامی تعلیم کی روح کے مطابق اسے اس شادی سے روک سکتا ہے۔ مولانا شاہ عبدالعزیز دہلویؒ نے یہ فتویٰ اپنی کتاب ”فتاویٰ عزیزیہ“ میں رقم کیا ہے اور اس میں دئے گئے دلائل کی تردید کی ہے۔ اس فتویٰ کا ایک مختصر اقتباس پیش کیا جاتا ہے تاکہ صورت حال کا کچھ اندازہ ہو سکے۔

اور بالفرض اگر وہ نکاح ثانی پر رضی بھی ہو جائیں اور ان کے ولی کی جانب سے ممانعت ظہور میں آئے تو اس میں بھی شرع کی مخالفت لازم نہیں آتی ہے، اس واسطے کہ بعض مقام اور بعض امور میں اس لحاظ سے کہ اس میں کسی امر کے کرنے یا نہ کرنے میں غیرت ہوتی ہو اور شرافت میں خلل آتا ہو اور اپنی طرف ایسی صفت کی نسبت ہونے کا خوف ہو کہ باہر عرف نہایت مذموم ہو تو ایسی صورت میں شرع سے تجاوز کرنے کو طلاء نے مستحسن جانا ہے۔ (۳۷۹)

سید صاحبؒ نے اس ردحان و عمل کے خلاف زبان سے بھی آواز بلند کی اور قلم سے بھی اپنی کتاب ”صراطِ مستقیم“ میں اسے دین سے انحراف قرار دیا۔ لیکن اس بدویٹی کے سماج میں زور پکڑ لینے کا مشاہدہ کرتے ہوئے انہوں نے اپنے ذاتی عمل سے مثال قائم کر کے اس کی مخالفت کرنے کا فیصلہ کیا۔ انہوں نے اپنے مرحوم بھائی محمد اسحاقؒ کی بیوہ کو خود شادی کا پیغام دیا اور اپنی خالہ سے عرض کیا: ”آپ کو خوب معلوم ہے کہ یہ رشتہ میں خطہ نفس کے لئے نہیں کرتا، محض سنت کے جاری کرنے اور هندوستان کی ایک رسم جاہلیت کو مٹانے کے لئے کرتا چاہتا ہوں۔“ (۳۸۰) اس طرح دو تین ماہ کے بعد شرفاء کے خاندان میں ایک مدت دراز کے بعد یہ تقریب انجام پائی۔ سید صاحبؒ نے اس تقریب کو ایک صفت کے احیاء کی نسبت سے ایک قائل فخر عمل کے طور پر عام کرنے کی کوشش کی اور اپنی اہلیہ کو اپنی دوسری شادی کی شیرینی عورتوں میں خود تقسیم کرنے کی ہدایت دی۔

(۳۷۸) ندوی، سیرت سید احمد شہیدؒ، اول، ۳۳۷۔ (۳۷۹) ندوی، سیرت سید احمد شہیدؒ، اول، ۳۳۱-۳۳۲۔

(۳۸۰) ندوی، سیرت سید احمد شہیدؒ، اول، ۳۳۷۔

اس کے بعد سید صاحبؒ نے حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز دہلویؒ اور اپنے رفقاء کو اس سنت کے اجراء کی اطلاع دینے کی غرض سے خطوط لکھے۔ جواب آنے پر معلوم ہوا کہ دوسرے لوگوں نے بھی اس پر عمل کیا اور کئی مقامات پر بیوہ خواتین کے عقد ثانی کا اہتمام کیا گیا۔ مولانا شاہ اسماعیلؒ نے اپنی بیوہ بشیرہ بی بی رقیہ کو مولانا عبدالحی بڑھانوی کے عقد میں دیا۔ وہ پاکباز خاتون عمر رسیدہ تھیں، لیکن سنت کو زعمہ کرنے کے جذبہ سے انہوں نے بھی یہ رشتہ منظور کیا۔ بہار میں مولانا ولایت علی عظیم آبادیؒ نے ”اپنے ہاتھ سے اپنے خاندان میں شہداء و یتیموں کا نکاح ثانی کیا۔“ (۳۸۱) جب ان کے ایک عزیز قمر الدین پشاور میں شہید ہو گئے تو مولانا ولایت علیؒ نے خود ان کی بیوہ سے شادی کر لی۔ (۳۸۲) مولانا عنایت علی عظیم آبادیؒ کی پہلی اہلیہ کے انتقال کے بعد ان کا نکاح ثانی شاہ محمد حسین کی بیوہ صاحبزادی سے ہوا۔ (۳۸۳) ایسے اعلیٰ خاندانوں میں بیواؤں کی شادی کی ان مثالوں نے مسلم سماج کا طرز فکر بدل ڈالا اور بیوہ کی دوسری شادی کی سنت نے پھر سے سماج میں اپنی اسلامی حیثیت حاصل کر لی۔ سید صاحبؒ کی مخلصانہ کوشش کا نتیجہ اس وقت بھی ہندوستانی مسلم معاشرے میں دیکھا جاسکتا ہے جہاں بیوہ کی شادی عام ہے اور حسین کی نظر سے دیکھی جاتی ہے۔



﴿پانچواں باب﴾

اسلامی ریاست کا قیام

سید احمد بریلوی کی جدوجہد کا مقصد مظلوم یا مغل شہنشاہیت کو بحال کرنا نہیں تھا، بلکہ وہ ہندوستان کی سرحد پر مسلمانوں کے اولین معاشرے کے نمونہ پر ایک مسلم معاشرہ کی تشکیل کرنا چاہتے تھے۔

(P. Hardy, The Muslims of British India)

سید صاحب کی تحریک ارتقاء کی فطری منازل سے گزری اور پروان چڑھی۔ یہ تحریک ذاتی تزکیہ نفس سے شروع ہوئی، پھر اس نے اصلاح اخلاق اور اصلاح معاشرہ کی دعوت کی شکل اختیار کی، پھر یہ شدید ظلم و استحصا کے خلاف جہاد کے لئے صف آرا ہوئی، اور اس کے بعد اس کی سرپرستی میں ایک اسلامی ریاست قائم ہوئی جو مدینہ منورہ کی پہلی اسلامی ریاست سے بہت مشابہت رکھتی تھی۔ جب سید صاحب کو سرحد میں اقتدار حاصل ہوا تو انہوں نے پنجاب اور اس کے گرد و نواح کے ان علاقوں میں جہاں کے لوگوں کا ان کو تعاون حاصل ہوا، شریعت کا نظام نافذ کیا۔ یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ انہوں نے مقامی سرداروں کو نظام کے خیر و برکات سے آگاہ کرتے ہوئے ان کو اسے اپنے علاقوں میں نافذ کرنے کی دعوت ضروری، مگر کسی جگہ پر بھی اپنی حکومت قائم کرنے کی غرض سے لشکر کشی نہیں کی۔ بے شک انہوں نے بعض مقامات پر اپنا لشکر بھیجا اور انہیں اپنے زیر اثر لینے کی کوشش کی، لیکن ایسے ہر موقع پر ان کا مقصد وہاں پرورش پادری بغاوت کا سد باب کرنا تھا۔ ایسے علاقوں کو اپنے کنٹرول میں لینے کے بعد ہر موقع پر انہوں نے وہاں کی حکومت اس شرط کے ساتھ وہاں کے مقامی سرداروں کو سونپ دینے کی پیش کش کی کہ وہ شری نظام کے مطابق حکومت کریں گے۔

۱۔ اسلامی ریاست کی تشکیل

اس طرح سید صاحبؒ کی امارت میں سرحد میں اسلامی ریاست کا ایک ڈھیلا ڈھالا ڈھانچہ ظہور میں آیا جس میں وہ سب علاقے شامل تھے جو اپنے یہاں شریعت کے نفاذ کے حق میں تھے۔ اگرچہ اس اسلامی ریاست کی زندگی ایک سال سے بھی کم رہی، لیکن یہ بات بہت قابلِ تحسین ہے کہ یہ ریاست نہ صرف نہایت جیزی کے ساتھ اپنی تشکیل کی طرف محزون رہی بلکہ ابتداء سے انتخاب تک مدینہ منورہ کی پہلی اسلامی ریاست کو اپنا نمونہ بنانے میں پورے طور پر کامیاب رہی۔ یہ بہت بڑا دعویٰ ہے لیکن یہ دعویٰ پورے اعتماد کے ساتھ کیا جاسکتا ہے کہ اس تحریک نے اپنے آغاز سے سید صاحبؒ کی شہادت تک، بلکہ اس کے بعد بھی ایک عرصے تک، اسلامی تعلیمات سے سرمُوافک انحراف نہیں کیا۔

ریاست کے امیر کا انتخاب

اسلامی ریاست کے اعلیٰ القم و نسق کے لئے ضروری تھا کہ ایک ایسا مسلمان اس کا قائد ہو جو صحت مند ذہن و دل کا مالک ہو اور اپنی ذاتی زندگی میں بھی اسلامی تعلیمات پر عمل کرتا ہو۔ وہ اسلام کے بارے میں ضروری علم رکھتا ہو اور ایسی سمجھ بوجھ بھی جس کے ذریعہ وہ ریاست کے مسائل کو حل کر سکے۔ وہ ہمت اور حوصلہ بھی رکھتا ہو کہ ریاست کو پیش آنے والے خطرات کا مقابلہ کر سکے اور ریاست کے لوگوں کو متحد رکھ سکے۔ اس کے علاوہ نہ تو وہ بذاتِ خود اس مہم کے کا طالب ہو اور نہ ہی اس سے غیر ضروری طور پر گریز اس کے وہ اس ذمہ داری کو اٹھانے کے لئے تیار ہی نہ ہو۔ چونکہ یہ سب صفات سید صاحبؒ میں بدرجہ اتم موجود تھیں، اس لئے ایک بڑے اجتماع میں مسلمانوں نے انہیں امیر المومنین کی حیثیت سے منتخب کیا۔ جتنے لوگ وہاں موجود تھے، سب نے ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔ جو موجود نہیں تھے وہ دور و نزدیک سے پہنچا کر آ کر بیعت ہونے لگے۔ ہندوستان میں بھی علماء، صلحاء، امراء و عوام نے یکساں طور پر ان کے انتخاب پر دل سے خوشی اور اطاعت کا اظہار کیا۔ سرحد میں جمعہ کے خطبہ میں بہ حیثیت امیر المومنین ان کا نام شامل کیا گیا۔

ریاست کا دار الخلافہ

اسلامی ریاست کو اپنے مرکز یا ہیڈ کوارٹر کے طور پر استعمال کرنے کے لئے ایک مقام کی ضرورت تھی جہاں سے ریاست کا نظم و نسق سنبھالا جاسکے۔ سید صاحبؒ نے پہنچا کر کو اپنے مرکز کے

لئے منتخب کیا۔ پنچتار پہاڑوں سے گھرا ہوا ہونے کی وجہ سے فطری طور پر نہایت محفوظ مقام تھا۔ وہاں کا حاکم فتح خان سید صاحب کامریہ اور میزبان تھا اور اس نے اپنی ریاست میں شرعی نظام قائم کرنے کا نہ صرف زبانی اعلان کیا تھا بلکہ اس مضمون کی ایک تحریر بھی سید صاحب کی خدمت میں پیش تھی۔ پنچتار کی آبادی مسلمانوں پر مشتمل تھی۔ چونکہ سید صاحب اور مجاہدین کا وہاں خاصے عرصے سے قیام تھا اس لئے وہ اس مقام کے تشییب و فراغ سے واقف اور وہاں کے لوگوں سے مانوس تھے۔ ان باتوں کے پیش نظر پنچتار اسلامی ریاست کا مرکز بنائے جانے کے لئے نہایت موزوں تھا۔ اس طرح غیر رسمی طور پر اسے اسلامی ریاست کے دار الحکومت کی حیثیت حاصل تھی۔

اسلامی ریاست کے شعبے

اسلامی ریاست کے نظم و نسق کی مجموعی ذمہ داری مندرجہ ذیل تین اہم شعبوں میں بنی ہوئی تھی:

(الف) : شعبہ قانون سازی (Legislature)

(ب) : شعبہ انتظامیہ (The Executive)

(ج) : شعبہ عدلیہ (The Judiciary)

ان تینوں شعبوں کا سلسلہ داریاں نیچے کیا جاتا ہے۔

(الف) : شعبہ قانون سازی (Legislature)

یہ شعبہ اسلامی ریاست کے لئے قانون سازی کا ذمہ دار تھا تا کہ ریاست کا کام واضح قوانین کی روشنی میں انجام پائے۔ قانون سازی کے رہنما ذرائع قرآن و سنت تھے۔ علماء کو یہ ذمہ داری دی گئی کہ وہ ایسے قوانین مقرر کریں جن میں ریاست کی مقامی ضرورتوں کے لئے مکمل راہنمائی ہو اور شریعت مطہرہ سے ہرگز کوئی انحراف نہ ہو۔ خوش نصیبی سے وہاں سید صاحب کے ہندوستانی رفقاء میں موجود علماء اور سرحد کے مقامی علماء کی ایسی تعداد موجود تھی جو اس ذمہ داری کو پورا کرنے کی پورے طور پر اہل تھی۔

قوانین کی تدوین

اسلامی شریعت کے معروف قوانین جیوں کے تیوں نے لئے گئے۔ لیکن سرحد کے معاشرے کے مقامی رسم و رواج بھی تھے جو شریعت کے خلاف تھے۔ ان کو کٹر ول کرنے کے لئے

قوانین وضع کرنے کی ضرورت تھی۔ ایسی ساری غیر اسلامی رسم و رواج کو غیر قانونی قرار دیا گیا اور ان کے لئے سزائیں مقرر کی گئیں۔ مثلاً، لڑکی کے والد کی طرف سے لڑکے سے جہیز کے نام پر بڑی رقم کا مطالبہ کر کے ان کی شادی مؤخر کرنا، جرم کر کے اپنے علاقے سے بھاگ کر دوسرے علاقے میں پناہ لینا اور اس طرح سزا سے محفوظ ہو جانا، کسی کی زمین و جائیداد چھین کر اسے اس کے علاقے سے زبردستی نکال دینا، ہندی میں ٹنگے ہو کر ٹہانا اور میت پر غیر اسلامی طریقے سے سوگ منانا غیر قانونی قرار دیا گیا۔

یہ بات اہم ہے کہ علاقے کے معاشرتی رواجوں کو سمجھنے میں غلطی سے بچنے کی خاطر قاضی محمد حبان کو جو مقامی بھی تھے اور عالم دین بھی، قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) کا عہدہ دیا گیا۔ انہوں نے پوری سمجھ بوجھ کے ساتھ مقامی اور ہندوستانی علماء کے مشورے سے مختلف جرائم کی سزا کے لئے قوانین بنائے۔ انہوں نے ذکوۃ اور عشر کی تحصیل کے سلسلے میں بھی رہنما اصول مرتب کئے تاکہ اسلامی ریاست کے معاملوں کے لئے صحیح طریقے سے کام انجام دینا آسان ہو۔

ابتداء میں ہندی میں ٹنگے ٹہانے پر ایک شخص کو جرمانہ کیا جاتا تھا، بعد میں جرمانہ کو کوڑے کی سزا میں تبدیل کر دیا گیا۔ ابتداء میں کسی شخص کو اپنا مویشی دوسرے کے کھیت میں پڑانے کے جرم میں جانوروں کی تعداد کے مطابق جرمانہ کیا جاتا تھا، بعد میں فصل کے نقصان کا اندازہ لگا کر اس شخص پر جرمانہ کیا جانے لگا۔ اگر کوئی مرد فرض نماز چھوڑ دیتا تو اسے کوڑے لگائے جاتے جس کے ذمہ دار امان خان کچ پوری تھے۔ اگر کوئی عورت کسی جرم کا ارتکاب کرتی تو اسے پردے کا لحاظ کرتے ہوئے زنانہ خانہ میں سیدھا صاحب خود سزا دیتے۔ اس پوری مدت میں دو عورتوں کو اس طرح سزا دی گئی، ایک کو فرض نماز چھوڑنے پر اور دوسری کو غلط بیانی سے کام لے کر اپنے کو بیوہ ظاہر کرنے پر۔ ایک رپورٹ سے پتہ چلتا ہے کہ ایک خان وہ کو فرض نماز چھوڑنے پر دو روپیہ جرمانہ کیا جاتا تھا، ایک کاشیکار کو جس کی ملکیت میں کچھ زمین ہوتی تھی ایک روپیہ اور ایک عامی کو آدھا روپیہ۔ (۲۸۴)

جنگ کی حالت میں مجاہدین کو شرعی قوانین کی پابندی کرنے کا ذمہ دار بنایا گیا۔ انہیں ان دشمنوں سے لڑنے کی اجازت تھی جو ان سے لڑتے تھے اور ان لوگوں کو امان دینے کا حکم تھا جو امان کے طالب ہوتے تھے۔ (۲۸۵) اگر اسلامی لشکر کا ایک حامی سپاہی بھی دشمن کی فوج کے کسی فرد یا جماعت کو امان دیتا تھا تو پورا لشکر اس کو تسلیم کرتا تھا۔ جنگ میں کسی کے مال کو مال غنیمت کے طور پر

لینے کی صرف اسی صورت میں اجازت تھی جب کسی مسلمان فرد یا جماعت نے شرعی امام وقت کے خلاف بغاوت کی ہو، یا کوئی غیر مسلم فرد یا جماعت مسلمانوں کے لشکر سے لڑنے کے لئے نکل آئی ہو۔ (۳۸۶)

امان دینے کے بعد اس کے شرائط کا پورا احترام کیا جاتا تھا۔ جنگ ہوتی، مردان میں مقامی لوگوں کی ایک جماعت نے جو قلعہ کی حفاظت کے لئے اسلامی لشکر کے خلاف لڑ رہی تھی، امان طلب کیا۔ ان سب کو آزادانہ ایک محفوظ مقام پر پہنچا دیا گیا اور انہیں اپنی ذاتی ملکیت کا سامان بھی ساتھ لے جانے کی اجازت دی گئی۔ اس جنگ میں رسول خان نے، جو مردان کے حاکم احمد خان کا حقیقی بھائی تھا، ہتھیار ڈال دئے اور مجاہدین سے امان طلب کی۔ اس کے جان و مال کی حفاظت کی گئی۔ جنگ کے بعد مردان کے چند لوگوں نے شکایت کی کہ اسلامی لشکر کے کچھ مقامی سپاہیوں نے ان کی چیزیں لے لی ہیں حالانکہ اس وقت انہیں امان دی جا چکی تھی۔ مولانا شاہ اسماعیلؒ نے فوراً اس کی تفتیش کی اور سارا سامان مالکوں کو واپس دلایا گیا۔ (۳۸۷) قبائلی جنگ میں حصہ لینا اور غیر منصفانہ طور پر اپنے قبیلے کی حمایت کرنا غیر اسلامی اور غیر قانونی قرار دیا گیا۔ (۳۸۸) قیدیوں کے انسانی حقوق کا احترام کیا جاتا تھا۔ جنگ میں لوٹ مار یا کسی قسم کی زیادتی و نا انصافی قانوناً جرم تھا۔

اسلام کے شرعی قوانین کو پورے طور پر بالادستی حاصل تھی اور ریاست اسلامی کے قائد کے لئے بھی اس کی پابندی کرنا لازم تھا۔ اس اصول کے تحت سید صاحبؒ نے ایک سے زیادہ موقع پر اپنا فیصلہ تبدیل کیا۔ مثلاً، ایک بار انہوں نے ایک علاقے کے مسلمانوں کو ان کی درخواست پر کچھ دنوں کے لئے عشر اس خیال سے معاف کر دیا کہ مانوس ہو جانے کے بعد وہ خود ہی دوسرے اسلامی احکام کی طرح عشر بھی ادا کریں گے۔ جب ان کے علم میں یہ بات لائی گئی کہ عشر کا معاف کرنا امام کے شرعی دائرہ اختیار سے باہر ہے تو انہوں نے فوراً اپنا حکم واپس لے لیا۔ (۳۸۹)

مال غنیمت کی تقسیم کے لئے شرعی احکام کو اپنایا گیا۔ مثلاً، جنگ زیدہ میں حاصل ہونے والا مال غنیمت پانچ حصوں میں تقسیم کیا گیا۔ ایک حصہ بیت المال میں داخل کر دیا گیا اور چار حصے لشکریوں میں تقسیم کر دئے گئے۔ پیدل سپاہی کو ایک حصہ اور گھوڑ سوار کو دو حصے دئے گئے۔ (۳۹۰)

(۳۸۷) ندوی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۲۳۶-۲۳۹۔

(۳۸۸) سیرت سید احمد شہید، دوم، ۱۴۷۔

(۳۸۹) ندوی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۲۳۹۔

(۳۹۰) ندوی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۱۴۹۔

(ب): شعبہ انتظامیہ (The Executive)

شرعی قوانین کو لاگو کرنے اور اسلامی ریاست کے لقم و نق کو ممکن بنانے کے لئے پختیار میں ایک مضبوط شعبہ انتظامیہ مقرر کیا جوریاست کی ساری ضرورتوں کو بہ حسن و خوبی پورا کرتا تھا۔ اس شعبہ نے ضرورت کے مطابق جلد ہی مختلف ادارے قائم کر لئے جو انتظامیہ کی عملی ضرورتوں کی دیکھ بھال کے لئے ذمہ دار تھے۔ ان کا ذکر یہ نچے کیا جاتا ہے۔

مجلس شوریٰ (Advisory Council)

اسلامی لشکر میں مختلف مسائل پر غور و خوض کرنے اور سید صاحب کو مشورہ دینے کے لئے ایک مجلس شوریٰ قائم تھی جو فہم، علم، تجربہ اور تقویٰ رکھنے والے افراد پر مشتمل تھی۔ سارے ضروری معاملات پر مجلس شوریٰ میں غور و خوض کے بعد ہی اسلامی تعلیمات کی رہنمائی میں فیصلے لئے جاتے تھے۔ مختلف موقعوں پر اس مجلس شوریٰ کے جو ممبر رہے ان کی تعداد بائیس (۲۲) تھی۔ ان سب کے نام غلام رسول مہر نے اپنی کتاب ”جماعت مجاہدین“ میں محفوظ کروئے ہیں۔ غلام رسول مہر کے مطابق ”ہر اہم معاملے کے متعلق ان میں سے موجود اصحاب کو بلایا جاتا اور رائے پوچھنے کے بعد قطعی فیصلہ کیا جاتا۔“ (۳۹۱)

سید صاحب کی طرح ان کے رفقاء بھی مشورے سے کام کرنے کا اہتمام کرتے تھے۔ مثلاً مولانا شاہ اسماعیل اپنے مشیروں سے اہم کاموں کے بارے میں مشورہ لیا کرتے تھے۔ وہ اپنے ایک مکتوب میں جو انہوں نے سب سے سید صاحب کو لکھا تھا تحریر فرماتے ہیں: ”بارگاہ الہی سے امید واثق ہے کہ اس فدوی کے رفقاء عموماً اور اس کے اہل شوریٰ خصوصاً اس بارے میں اس فدوی کے ساتھ پورے طور پر شریک حال ہوں گے۔“ (۳۹۲)

اس طرح رسالدار عبدالحمید خان، جو گھوڑسوار دستہ کے کمانڈر تھے، ہر اہم معاملے میں اپنے مشیروں سے مشورہ لیتے تھے۔ انہیں شیوہ نامی مقام پر تعینات کیا گیا تھا تاکہ وہ علاقے کا دورہ کیا کریں اور لقم و نق پر نگاہ رکھیں۔ اس طرح انہیں کبھی کبھی کوئی فیصلہ کن قدم اٹھانے کی فوری ضرورت پڑ جاتی تھی۔ سید صاحب نے ان کے اصحاب میں سے اہل حضرات کا انتخاب کر کے ایک مجلس شوریٰ تشکیل دے دی تھی جس کے گیارہ ممبر تھے۔ غلام رسول مہر نے ان کا نام لکھا ہے۔ (۳۹۳)

(۳۹۲) فدوی، میرت سید احمد شہید، دوم، ۷۷۔

(۳۹۱) مہر، جماعت مجاہدین، ۱۶۰، ۱۶۲۔

(۳۹۳) مہر، جماعت مجاہدین، ۱۸۰۔

بیت المال (Public Treasury)

شعبہ مالیات کے نظم و نسق کے لئے پنجتار میں ایک بیت المال قائم کیا گیا تھا جو ریاست کی آمدنی و اخراجات کا انتظام کرتا تھا۔ اس کے انتظام کے تحت ہر مجاہد کو سالانہ تین جوڑے کپڑے اور دو جوڑے جوتے دئے جاتے تھے۔ ضرورت پڑنے پر مجاہدین کو مزید کپڑے دئے جاتے تھے۔ موسم سرما میں انہیں گرم کپڑے الگ سے ملتے تھے۔ ہر جمعرات کو انہیں کپڑے دھونے کے لئے بیت المال سے صابون دیا جاتا تھا۔ بیمار پڑ جانے پر ان کے لئے دوا کا انتظام بھی بیت المال سے کیا جاتا تھا۔ کبھی کبھی ہندوستان میں مقیم مجاہدین کے اہل خانہ کی، جن کی آمدنی کی کوئی صورت نہیں تھی، بیت المال سے مالی مدد بھی کی جاتی تھی۔ (۳۹۳) بیت المال سے ان مجاہدین کی مالی مدد بھی کی جاتی تھی جو ہندوستان سے سرحد آنا چاہتے تھے لیکن ان کے پاس سفر کے خرچ کے پیسے نہیں ہوتے تھے۔ (۳۹۵)

بیت المال مجاہدین کے لئے رسد مہیا کرنے کا بھی ذمہ دار تھا۔ ابتداء میں غلہ خرید کر مجاہدین میں تقسیم کر دیا جاتا تھا۔ بعد میں جب اناج عسکری شکل میں علاقے کے کاشتکاروں کے ذریعہ پنجتار مرکز بھیجا جانے لگا تو اسے مننی نامی مقام پر بھیجا جاتا تھا جہاں آٹا پیسنے کی چکیاں لگی تھیں۔ وہاں آٹا تیار کر کے پنجتار لایا جاتا تھا۔ اس کام کے لئے مجاہدین کا ایک دستہ ذمہ دار تھا جو منی میں تعینات تھا۔ آٹا پنجتار آنے کے بعد روزانہ ایک پیکانے کے مطابق مجاہدین میں تقسیم ہوتا تھا اور اسی طرح دال اور اس مد کی دوسری اجناس بھی۔ مولانا محمد یوسف بھٹلی، میر امانت علی اور شیخ عبدالوہاب لکھنوی کے بعد دیگرے اس کام کے ذمہ دار ہوئے۔ جب کام بڑھ جاتا تو دو تین اور مجاہدین تعاون کے لئے بلا لئے جاتے۔ (۳۹۶)

ریاست کے دوسرے اخراجات کا انتظام بھی بیت المال سے کیا جاتا تھا جن میں خاص مدد منشی خانہ کے اخراجات، ہتھیار، گولہ بارود اور دیگر سامان جنگ کی تیاری یا خریداری، سرکاری مہم پر مجاہدین کے اسفار کے اخراجات اور مہمانوں کے کھانے پینے کا نظم شامل ہوتا تھا۔ دو مواقع پر جب دو ہزار سے ڈھائی ہزار علماء اور خواتین پنجتار میں مشورے کے لئے جمع ہوئے تو ان کی ضیافت بیت المال سے کی گئی۔ (۳۹۷) ایک بار چند ماہ کے لئے تنخواہ دار سپاہی رکھے گئے تھے۔ ان کا مشاہرہ بھی

(۳۹۵) مہر، جماعت مجاہدین، ۶۵۔

(۳۹۳) مہر، جماعت مجاہدین، ۲۸۔

(۳۹۷) مہر، جماعت مجاہدین، ۶۳-۶۴۔

(۳۹۶) مہر، جماعت مجاہدین، ۲۶-۲۷۔

بیت المال سے ہی دیا جاتا تھا۔ (۳۹۸) فوج میں ایک گھوڑسوار دستہ بھی تھا اور بار برادری کے لئے اونٹ بھی۔ ایک زمانے میں وہاں ایک ہاتھی بھی تھا۔ ان جانوروں کے دانہ پانی، دیکھ کر دیکھ اور دوا علاج پر جو بھی خرچ آتا تھا، اس کا انتظام بھی بیت المال سے کیا جاتا تھا۔

سید صاحبؒ نے اپنے مشن کی مالی ضرورت پوری کرنے کے لئے ہندوستان میں مراکز قائم کر رکھے تھے جو پورے ہندوستان میں پھیلے ہوئے تھے۔ ان میں سب سے بڑا مرکز دہلی میں تھا جس کے ذمہ دار شاہ محمد اسلم دہلوی اور مولانا شاہ یعقوب دہلوی تھے۔ چھوٹے بڑے مراکز سے روپیہ دہلی مرکز بھیجا جاتا تھا اور وہاں سے ہنڈی کی شکل میں سرحد سید صاحبؒ کے پاس بھیج دیا جاتا تھا۔ سید صاحبؒ کے معتمد سفیر بھی ذاتی طور پر ہندوستان سے سرحد روپیہ پہنچاتے تھے۔ (۳۹۹)

روپیہ ان مجاہدین کے ذریعہ بھی بھیجا جاتا تھا جو ہندوستان سے ہجرت کر کے سرحد جاتے تھے۔ پوری احتیاط برتی جاتی تھی کہ روپیہ بھیجنے کا یہ نظام خفیہ رہے۔ اس مقصد کے پیش نظر سید صاحبؒ اس معاملے میں عموماً عربی میں خط و کتابت کرتے تھے۔ اس کے علاوہ ان خطوط میں نہ تو وہ اپنا نام لکھتے تھے، اور نہ خط پانے والے کا نام اور نہ ہی واضح الفاظ میں روپیہ یا رقم کا تذکرہ ہوتا تھا۔ ان سب کے لئے رموز (code words) مقرر تھے۔ خصوصی پیغام رکھنے والا خط تو پورا کا پورا ایسے مخفی الفاظ میں لکھا جاتا تھا جسے ایک غیر متعلق شخص ہرگز نہیں سمجھ پاتا تھا۔ مثلاً، ایک خط کے آخر میں مندرجہ ذیل عبارت درج ہے: ”والسلام علیکم وعلیٰ من لدکم۔ لکھت فہجد، ذر زس، مصطف، مضبوط، قکلم، توکی۔“ (۴۰۰)

بیت المال کی آمدنی کے ذرائع مندرجہ ذیل تھے: (۱) عطیات، (۲) مال غنیمت (۳) عشر (۴) زکوٰۃ۔ جو ہدایا اور عطیات سید صاحبؒ کو رقم یا اشیاء کی شکل میں ان کے ارادت مندوں کے ذریعہ پیش کی جاتی تھیں، وہ پہلی مد میں آتی تھیں۔ ایسے ہدایا عام طور پر ہندوستان سے سید صاحبؒ کے صاحب حیثیت ارادت مندوں کے ذریعہ بھیجے جاتے تھے۔ اس مد میں دو رقم بھی شامل ہیں جو ہندوستان کے امیر و غریب مسلمان تاج کر کے ارسال کرتے تھے۔ اس میں انفرادی اور اجتماعی چندے کی رقم بھی ہوتی تھی۔ ایک طریقہ یہ بھی تھا کہ ہندوستان میں ہر مسلمان کے گھر میں مٹی کا ایک گھڑا رکھا جاتا تھا۔ کھانا پکانے کے وقت مٹی بھر چاول یا کوئی دوسری جنس الگ کر کے اس میں

(۳۹۸) ندوی، میرت سید احمد شہید، دوم، ۸۰-۸۱۔ (۳۹۹) مہر، جماعت مجاہدین، ۵۳۔

(۴۰۰) مہر، جماعت مجاہدین، ۵۵۔ دوسرے رموز کے لئے صفحات ۵۳-۵۵ دیکھئے۔

ڈال دی جاتی تھی جو ہر ہفتہ جمع کر کے فروخت کر دی جاتی تھی اور اس سے حاصل ہونے والا روپیہ بڑے مرکزوں میں بھیج دیا جاتا تھا جہاں سے اس کے سرحد بھیجنے کا انتظام کیا جاتا تھا۔ (۴۰۱)

لیکن چونکہ یہ نظام خاصا غیر یقینی تھا اور اس میں بعض وجوہ سے تاخیر بھی ہو جاتی تھی، اس لئے سرحد میں مجاہدین مالی مشکلات کا شکار بھی ہو جاتے تھے اور لمبے فاقے کی نوبت بھی آ جاتی تھی۔ ایک ایسے ہی موقع پر مجاہدین نے سید صاحبؒ کی اجازت لے کر سرحد میں جتنے کے کھیتوں میں مزدوری بھی کی۔ مالی پریشانی اور تنگی کے ایک دوسرے موقع پر سید صاحبؒ کی بیویوں نے، جو اس وقت سندھ میں مقیم تھیں، دس ہزار روپے کی رقم مجاہدین کی مدد کے لئے بھیجی تھی۔ (۴۰۲)

بیت المال کی آمدنی کا دوسرا ذریعہ مال غنیمت تھا۔ شرعی احکام کے مطابق مال غنیمت کا پانچواں حصہ بیت المال میں جمع کر دیا جاتا تھا اور باقی چار حصے مجاہدین میں تقسیم کر دیے جاتے تھے۔ مثلاً، جنگِ ریدہ کے موقع پر مال غنیمت کا اندازہ تقریباً پچیس ہزار روپیہ لگایا گیا جس میں سے پانچ ہزار روپیہ بیت المال میں جمع ہوا۔ اکثر مجاہدین پر رضا و رغبت اپنا حصہ بھی بیت المال میں جمع کر دیتے تھے۔ (۴۰۳)

بیت المال کی آمدنی کا تیسرا ذریعہ عشر تھا۔ جب علاقے میں شرعی نظام قائم ہوا تو کاشتکار فصل کے موقع پر اناج کا ایک حصہ پنچتر بھیجنے لگے جو اسلامی ریاست کا شرعی حق تھا۔ شروع میں یہ نظام خاصا ڈھیلا ڈھالا تھا۔ بعد میں سید محمد خانؒ نے علاقے کا دورہ کر کے اسے منظم کیا اور جا بجا عشر اور زکوٰۃ کی تحصیل کے لئے محصل مقرر کئے جو علاقے سے ملنے والے عشر کا اناج یا اسے فروخت کر کے روپیہ پنچتر بھیجا کرتے تھے۔ اس انتظام سے بیت المال کی آمدنی کو بہت تقویت حاصل ہوئی اور اس میں استحکام پیدا ہوا۔ عشر کی تحصیل کا انتظام کتنا منظم تھا، اس کا اندازہ ان ذمہ داروں کے ناموں پر ایک نظر ڈالنے سے ہوتا ہے جو علاقے میں اس کام کے لئے تعینات تھے۔ غلام رسول مہر نے ایسے سات نام ان کے زیر انتظام علاقوں کے ساتھ لکھے ہیں جنہیں غلام رسول مہر اپنی تحقیق سے حاصل کر سکے ہیں۔ لیکن خود ان کا خیال ہے کہ اس کام کے ذمہ دار دوسرے علاقوں میں یقیناً

(۴۰۱) مہر، جماعت مجاہدین، ۶۲۰-۶۶۔

(۴۰۲) مہر، جماعت مجاہدین، ۶۲۰۔ یہ روپے غالباً انہیں سید صاحبؒ کے اراکات مندوں کی طرف سے ہدیہ پیش کئے گئے ہوں گے۔ اس سے قبل بھی انہوں نے اپنے زیورات فروخت کر کے روپے سرحد بھیجے تھے۔

(۴۰۳) مہر، جماعت مجاہدین، ۲۸۰۔

اور بھی ہوں گے۔ محصلین عشر کا باقاعدہ حساب رکھتے تھے۔ ایسے ہر ذمہ دار کے ساتھ کئی کئی مجاہدین بھی ہوتے تھے جو ان کی مدد کرتے تھے۔ (۴۰۴)

زکوٰۃ بیت المال کی آمدنی کا چوتھا ذریعہ تھا۔ شرعی نظام کے تحت زکوٰۃ بھی جمع کی جاتی تھی اور بیت المال میں داخل کی جاتی تھی اور ان مدوں میں استعمال کی جاتی تھی جو شریعت کے ذریعہ مخصوص کردئے گئے ہیں۔ زکوٰۃ کی وصولیابی کے بارے میں علیحدہ سے تفصیلات مراجع میں نہیں ملتی ہیں، لیکن اس کا گاہے بگاہے تذکرہ ضرور مل جاتا ہے۔ مثلاً، جب قاضی سید حسان نے شرعی نظام کے نفاذ کو تقویت پہنچانے کے لئے مختلف مقامات کا دورہ کیا تو انہوں نے عشر کے ساتھ زکوٰۃ کی تحصیل بھی انتظام کیا۔ محصلین عشر اور زکوٰۃ کا حساب علیحدہ علیحدہ رکھتے تھے۔ (۴۰۵)

منشی خانہ (Secretariat)

پہلے میں ایک باقاعدہ منشی خانہ یا سکرٹریٹ بھی تھا جو ریاست کے ضروری ریکارڈ کو تحریری شکل میں محفوظ اور منظم رکھنے کے علاوہ خط و کتابت کے پھیلے ہوئے نظام کو انجام دینے کے لئے کام کرتا تھا۔ اس کے رئیس منشی محمدی انصاری تھے۔ غلام رسول مہر کے مطابق کم از کم سات ایسے آدمی اس ادارے میں کام کرتے تھے جنہیں باقاعدہ قلمدان دیا گیا تھا۔ مزید دو افراد جن کے پاس قلمدان نہ تھا، ان کے کام میں شریک ہوتے تھے۔ ضرورت پڑنے پر مزید لوگوں کی خدمات بھی حاصل کی جاتی تھیں۔ مہر نے ایسے چار اشخاص کا نام بھی لکھا ہے جو ایسے موقعوں پر بلا لئے جاتے تھے۔ (۴۰۶) اس آفس میں کام کرنے والوں کی تعداد سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ ادارہ خاصا اہم اور فعال تھا۔ اس کے ذمہ مندرجہ ذیل خدمات تھیں۔

۱۔ سید صاحبؒ یا مولانا شاہ اسماعیلؒ کے خطوط، جو انہوں نے علماء، خواہن اور مخصوص رفقہاء کو سرحد یا ہندوستان بھیجے، کے لکھنے اور بھیجنے کی ذمہ داری اسی ادارے کی ہوتی تھی۔

۲۔ منشی خانہ، سرکاری احکام (official circulars) لکھ کر مختلف مقامات پر بھیجنے کے لئے بھی ذمہ دار تھا۔ ایسے کاغذات کی کئی کاپیاں تیار کی جاتی تھیں جس کی تیاری کے لئے علیحدہ سے لوگ بلائے جاتے تھے۔

۳۔ جب بھی کوئی لشکر کسی جگہ بھیجا جاتا تو ایک یا دو فشی اس کے ساتھ ضرور بھیجے جاتے۔ اگر دشمن سے یا کسی دوست قبیلے سے خط و کتابت کی ضرورت پڑتی تو یہ فشی سالار لشکر کی مدد کرتے۔ یہ حضرات مرکز یعنی پنجتار کو بھی باقاعدہ خطوط لکھ کر سارے حالات سے باخبر رکھتے۔

۴۔ یہ آفس ریاست سے متعلق ساری ضروری باتوں کا تحریری ریکارڈ رکھنے کے لئے بھی ذمہ دار تھا۔ اس آفس میں ایک رجسٹر ہوتا تھا جس میں ساری ضروری باتوں کو تفصیل سے تاریخ وار درج کیا جاتا تھا، جیسے جنگ کی تفصیلات، سفیروں کا آنا جانا، مہمانوں کا پہنچنا، آنا، آمدنی و اخراجات، آنے والے خطوط اور بھیجے گئے جوابات۔ یہ رجسٹر مہینہ کے حساب سے ترتیب دئے جاتے تھے۔ ہر نئے مہینے کے آغاز میں رجسٹر تبدیل کر دیا جاتا تھا۔

۵۔ چونکہ یہ تحریک اسلامی اور دعوتی روح کی حامل تھی اس لئے اس ریکارڈ روم میں مولانا شاہ اسماعیلؒ کے خطبات کی تحریری کاپیاں بھی محفوظ رکھی گئی تھیں۔ ان کی تعداد تقریباً ایک سو تھی اور یہ خطبات عموماً جمعہ یا عیدین کے موقع پر دئے گئے تھے۔ ظاہر ہے کہ ان کو تحریری شکل میں لانے کے پیچھے فشی خانہ کے محرموں کی کاوش ہی کارفرما رہی ہوگی۔ ریکارڈ روم میں چند کتابیں بھی تھیں۔ غالباً اس کی وجہ سرحد میں ان کتابوں کی کمی پائی تھی۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کی ”تہذیبات الہیہ“ اور ”مکتوٰۃ شریف“ بھی ان میں شامل تھیں۔

خط و کتابت کا کام انتہائی اہتمام اور ذمہ داری کے ساتھ انجام دیا جاتا تھا۔ ریخس فشی خانہ فشی محمدی انصاری ہر بھیجے جانے والے خط کو خود بخود پڑھتے۔ اس کے بعد ہی اس پر مہر لگایا جاتا اور اسے بھیجا جاتا۔ اگر کوئی مکتوب نہایت اہم ہوتا اور اس میں کوئی قطعی حکم ہوتا تو سید صاحبؒ اس پر اپنے قلم سے ”کلمۃ اللہ کافی“ لکھ دیتے۔ سید صاحبؒ کا مہر مولانا شاہ اسماعیلؒ کی تحویل میں رہتا تھا۔ اگر سید صاحبؒ کوئی خط خود لکھتے تو خط کے ایک گوشے میں ”حضور“ لکھ دیا جاتا۔ مولانا شاہ اسماعیلؒ کے لکھائے ہوئے خطوط میں ایک طرف ”مولانا“ لکھ دیا جاتا۔ اگر خط میں کوئی ایسی بات ہوتی جس کا اختفاء مقصود ہوتا تو خط میں رموز والے الفاظ (code words) استعمال کیے جاتے، یا پورا خط ایسی خفیہ زبان میں لکھا جاتا جسے بالکل مخصوص اور معتد احباب کے علاوہ اور کوئی نہیں سمجھ سکتا تھا اس کی مثال، جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے، غلام رسول مہر کی کتاب جماعت مجاہدین کے صفحات ۵۲-۵۵ پر دیکھی جاسکتی ہے۔ سید صاحبؒ اور مولانا شاہ اسماعیلؒ کی سرکاری مہریں تھیں۔ فشی خانہ کا ایک ریکارڈ روم تھا جس میں سارے ضروری دستاویز رکھے جاتے تھے۔ غازی خان،

شہادت خان اور چند دوسرے مجاہد اس کی جماعت پر مامور تھے۔ (۲۰۷)

محکمہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر

پنجاب میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لئے بھی محکمہ قائم کیا گیا تھا جو لوگوں کو نیک کاموں کی ترغیب دیتا تھا اور برائیوں کا سدباب کرتا تھا۔ ملا قطب الدین تنگہ ہاری کو ذمہ داری دی گئی تھی کہ وہ علاقے کے دورے پر ہیں اور اس بات پر نظر رکھیں کہ مسلمان شرعی احکام پر عمل کرتے ہیں اور منکرات کا ارتکاب نہیں کرتے۔ تیس بندوچی ان کی ماتحتی میں دئے گئے تھے۔ انہوں نے اپنا کام نہایت کامیابی کے ساتھ انجام دیا۔ غلام رسول نہر لکھتے ہیں: ”تھوڑی ہی مدت میں پورے علاقے کی کایا پلٹ گئی۔ تمام لوگ شریعت کے پابند ہو گئے۔ چھ دریاں ٹوٹ گئیں۔ مقدمات کے فیصلے شریعت کے مطابق ہونے لگے۔ ملا قطب الدین کے ساتھیوں میں سے کوئی ایک کسی دوسرے کام کے سلسلے میں بھی کہیں جاتا تو گاؤں کے لوگ دوڑے آتے اور بتاتے کہ یہاں کوئی بے نمازی نہیں۔“ (۲۰۸)

لشکر (Army)

سید صاحب کے رفقاء جنہوں نے مختلف مواقع پر ان کا ساتھ اختیار کیا تھا، وہی ان کے فوجی تھے جو مجاہدین کو لاتے تھے۔ انہیں شروع سے ہی ایک فوجی نظام کے تحت مربوط و منظم کیا گیا تھا۔ جب سید صاحب نے سرحد کو ہجرت کی تو گوالیار میں انہوں نے اپنے سارے رفقاء کو باقاعدہ فوجی دستوں میں تقسیم کیا اور ان پر کمانڈر مقرر کئے۔ یہی نظم آخر تک قائم رہا۔ اس کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:

۱۔ جماعت خاص (Special Battalion)

یہ دستہ لشکر کے قلب میں رہتا تھا اور لشکر کا خاص دستہ مانا جاتا تھا۔ سید صاحب اسی جماعت میں ہوتے تھے۔ مولانا محمد یوسف پٹلی اس جماعت کے پہلے کمانڈر تھے۔ ان کے انتقال کے بعد مولوی محمد حسن نے اس کی قیادت کی ذمہ داری سنبھالی۔ جب وہ شہید ہو گئے تو میاں ضیاء الدین پٹلی کو اس کا کمانڈر مقرر کیا گیا۔

۲۔ مقدمہ الجھش (Front Battalion)

جب لشکر حرکت میں ہوتا تو یہ دستہ اسلامی لشکر کے اگلے حصے میں ہوتا تھا۔ مولانا شاہ اسماعیل

اس کے سالار تھے۔ جنگ کے موقع پر عام طور پر وہ اس دستے کے ساتھ نہیں ہوتے تھے اس لئے کہ عموماً ایسے موقعوں پر پوری فوج کی کمان انہیں ہی دی جاتی تھی۔ ان کی غیر موجودگی میں سید رستم علی ان کی نیابت کرتے تھے۔

۳۔ مینر (Right-wing Battalion)

جنگ کے وقت یہ دستہ دائیں جانب ہوتا تھا۔ اس کے پہلے کمانڈر امجد خان تھے جو بعد میں کسی کام سے ہندوستان واپس ہو گئے تھے۔ جیسا کہ غلام رسول مہر لکھتے ہیں، اس بات کا پتہ نہیں چل سکا کہ ان کے بعد اس دستہ کی قیادت کسے سونپی گئی۔

۴۔ میرہ (Left-wing Battalion)

جنگ کے وقت یہ دستہ بائیں جانب کا مورچہ سنبھالتا تھا۔ سید صاحبؒ کے بھانجے سید محمد یعقوب اس کے پہلے کمانڈر تھے۔ جب سید صاحبؒ کے حکم سے سید محمد یعقوب نے ٹونک میں قیام کیا تو ان کی جگہ پر شیخ بڑھن کو کمانڈر بنایا گیا۔ شیخ بڑھن جنگ اکوڑہ میں شہید ہو گئے۔ ان کے بعد میاں صلاح الدین کو کمانڈر مقرر کیا گیا۔ آخر میں مولانا احمد اللہ ناگپوری نے قیادت کی ذمہ داری سنبھالی اور جنگ بالاکوٹ تک وہی اس کے سالار رہے۔

۵۔ راتھ لکھنشل (Rear Battalion)

یہ جماعت چمکڑوں اور گاڑیوں کے ساتھ چلتی تھی جن پر سامان لدا ہوتا تھا۔ یہ سب سے پہلے چلتی اور سب کے بعد منزل پر پہنچتی۔ حیر خان، شیخ حسن علی، محمد خان خیر آبادی اور ابراہیم خان خیر آبادی مختلف اوقات میں اس جماعت کے سالار رہے۔ یہ جماعت لشکر کا سامان یہ حفاظت منزل تک پہنچانے کی ذمہ دار تھی۔

۶۔ گھوڑسوار دستہ (Cavalry Unit)

ان پیادہ دستوں کے علاوہ اسلامی لشکر میں ایک گھوڑسوار دستہ بھی تھا جس کے کمانڈر عبدالحمید خان تھے۔ وہ اس نسبت سے لشکر میں ”رسالدار“ کہلاتے تھے۔ ان کی شہادت کے بعد حمزہ علی خان اس رسالہ کے کمانڈر مقرر کئے گئے۔

لشکریوں کی تعداد

ابتداء میں لشکر میں تقریباً پانچ سو پچاس (۵۵۰) مجاہدین تھے، جنہیں پانچ دستوں میں تقسیم

کر دیا گیا تھا۔ بعد میں قندھاریوں کی ایک بڑی تعداد نے سید صاحبؒ کی رفاقت اختیار کر لی۔ انہیں تین نئے دستوں میں تقسیم کر دیا گیا۔ اس طرح ان دستوں کی تعداد آٹھ ہو گئی۔ لشکر کا نواں دستہ بھی تھا جو چالیس مجاہدین پر مشتمل تھا۔ یہ ان دوسو فوجیوں میں سے تھے جنہیں ایک زمانے میں لشکر میں تحفہ دار ملازم کے طور پر رکھا گیا تھا۔ جب ان ملازموں کو درخواست کر دیا گیا تو ان میں سے چالیس افراد سید صاحبؒ کی ترغیب پر بلا معاوضہ دین کی خدمت کی نیت سے مجاہدین میں شامل ہو گئے۔ ان مجاہدین کا ایک نیا دستہ بنا دیا گیا۔ یہ دستہ مرزا احمد بیگ پنجابی کی کمان میں تھا۔ ان دستوں کے علاوہ اسلامی لشکر میں ایک گھوڑ سوار دستہ بھی تھا۔ اس طرح اسلامی لشکر دس دستوں پر مشتمل تھا۔ (۳۰۹) جیسے جیسے ہندوستان سے نئے لوگ سرحد آتے گئے، مجاہدین کی تعداد میں اضافہ ہوتا گیا۔ لیکن سرحد میں ان کی تعداد ڈھائی ہزار (۲,۵۰۰) سے کبھی زیادہ نہیں ہوئی۔ (۳۱۰) لیکن چونکہ وہ فتح و شکست سے بے نیاز اور دشمن کی طاقت اور تعداد سے بے پرواہ ہو کر صرف خدا کے لئے لڑتے تھے، اس لئے وہ اپنے سے زیادہ تعداد اور بہتر ساز و سامان والے لشکروں پر غالب رہتے تھے۔

ہتھیار

مجاہدین جنگ میں ان ہندوؤں کا استعمال کرتے تھے جن کا اس زمانے میں چلن تھا۔ ان میں توڑے دار ہندوؤں اور چھاتی ہندوؤں کا ذکر آتا ہے۔ مجاہدین قرائین، زبورک اور شاہین کا بھی استعمال کرتے تھے۔ قرائین چھوٹی ہندو قہقہی تھی جس کا منہ نسبتاً چوڑا ہوتا تھا۔ زبورک چھوٹا توپ ہوتا تھا جس کی خصوصیت یہ تھی کہ اسے آسانی سے ایک مقام سے دوسرے مقام پر منتقل کیا جاسکتا تھا۔ شاہین ایک ہتھیار تھا جو ہندوؤں سے بڑا اور توپ سے چھوٹا ہوتا تھا۔ مجاہدین نے مختلف جنگوں میں اس سے کام لیا۔ اسلامی لشکر نے زیدہ اور مایار کی جنگوں میں بڑی توپیں دشمنوں سے جیتنی تھیں جو ان کے ہتھیاروں کے ذخیرے میں قیمتی اضافہ تھیں۔

جب سید صاحبؒ کے پاس بڑی توپیں آئیں تو ان میں استعمال کرنے کے لئے گولے کی ضرورت پڑی۔ اس طرح مجاہدین نے قاسم خیل نامی مقام پر، جو پنجپار کے شمال میں واقع ہے، گولہ

(۳۰۹) مہر، جماعت مجاہدین، ۲۲، ۲۶۔

(۳۱۰) مقامی مسلمان جنگ کے وقت مجاہدین کے ساتھ ہو جاتے تھے جس سے لشکریوں کی تعداد بڑھ جاتی تھی۔ مثلاً جنگ مایار میں مسلم سپاہیوں کی تعداد ساڑھے تین ہزار (۳,۵۰۰) تھی۔

ڈھالنے کا کارخانہ قائم کر لیا جس میں ڈیڑھ سیر، تین سیر اور پانچ سیر کے گولے ڈھلتے تھے۔ مجاہدین جنگ میں ہانس کے ٹرک بھی استعمال کرتے تھے۔ یہ ڈیڑھ بالشت لمبے ہوتے تھے جن میں بارود بھری ہوتی تھی۔ جنگ میں انہیں آگ دے کر دشمن پر پھینکا جاتا تھا۔ اس طرح سیلگوں اور بھینسوں کی آنتوں میں بارود بھر کر انہیں ہتھیار کے طور پر استعمال کیا جاتا تھا۔ مجاہدین تلوار، نیزے، خنجر اور گنڈا سے بھی استعمال کرتے تھے۔ قلعے کی دیوار پر چڑھنے کے لئے لمبی لمبی سیڑھیاں بھی بنائی گئی تھیں۔ (۴۱)

فوجی تربیت کے مراکز (Military Training Centres)

لشکر میں فنون جنگ کی مشق کے لئے مختلف تربیتی مراکز قائم کئے گئے تھے۔ مجاہدین مختلف قسم کی جسمانی ورزش کے ساتھ ساتھ چاندھاری بھی کرتے تھے۔ جن مجاہدین کے پاس توڑے دار بندوقیں تھیں، ان سے نشانے کی مشق کرانے کے لئے کئی افراد ذمہ دار تھے۔ اسی طرح چھماتی بندوقوں اور قرائین والوں کی تربیت کے لئے کئی افراد مخصوص تھے۔ قواعد کرانے والے اصحاب علمدہ تھے۔ گاہے بگاہے گھوڑ دوڑ کا مقابلہ بھی ہوتا تھا اور نیزہ زنی کی مشق بھی۔ خود سید صاحبؒ نے بھی ایک بار رسالہ دار عبد الحمید خان کے ساتھ کئی مہینے تک نیزہ زنی کی مشق کی جس میں دلوں گھوڑے پر سوار ہوتے تھے۔ نواب وزیر الدولہ لکھتے ہیں: ”گھوڑ دوڑ، تلوار اور خنجر چلانا، نیزہ بازی، توپ اور بندوق چلانا، جنگ کے قواعد سیکھنا، قلعے فتح کرنا، دشمن کو مارنا، اس غرض سے ہر قسم کے ہتھیار جمع کر رکھے تھے۔“ (۴۲) مجاہدین کا حوصلہ بلند رکھنے کے لئے خرم بلواری کی نظم ”جہادیہ“ بھی میدان جنگ میں بہ آواز بلند ترنم سے پڑھی جاتی تھی۔

لشکر کے پرچم (Flags)

اسلامی لشکر کے تین بڑے پرچم تھے جن پر نہایت خوبصورتی کے ساتھ قرآنی آیات کاڑھی گئی تھیں۔ پہلا پرچم ”مبختہ اللہ“ کہلاتا تھا۔ اس پر پہلے پارہ کا آخری رکوع سرخ ریشم سے کاڑھا گیا تھا۔ یہ اسلامی لشکر کا خاص نشان تھا اور صرف اس معرکے میں لے جایا جاتا تھا جس میں سید صاحبؒ خود شریک ہوتے تھے۔ اسے ابو الحسن نصیر آبادی اٹھاتے تھے۔ دوسرا پرچم ”مطیع اللہ“ کہلاتا تھا۔ اس پر سورہ بقرہ کا آخری رکوع سرخ ریشم سے کاڑھا گیا تھا۔ یہ ابراہیم خان خیر آبادی

کی ذمہ داری میں رہتا تھا۔ تیسرا پرچم ”فتح اللہ“ کہلاتا تھا۔ اس پر سورہ صف کی چند آیتیں مثلاً ”یا ایہا الذین آمنوا هل ادکم علی تجارۃ۔۔۔ الخ“ کا ڈھی گئی تھیں۔ اسے جنگ میں محمد عرب اور بعد میں فرج اللہ شیدی اٹھاتے تھے۔ ان تین کے علاوہ لشکر کے اور پرچم بھی ہونگے۔ (۴۱۳) جب یہ پرچم لہرائے جاتے تو ان پر کا ڈھی گئی قرآن کی آیات کو دیکھ کر مجاہدین کے دل ایمان و یقین اور جوش سے بھر جاتے۔

شفاف خانہ (Medical Centre)

پنجتار میں ایک شفاف خانہ تھا جو علاج کی ضرورتوں کے لئے خاصا منظم اور ضروری سہولتوں سے لیس تھا۔ اس میں دوا تجویز کرنے والے اہل فن کے ساتھ ساتھ جراحی کے ماہرین مریضوں کے علاج کے لئے مامور تھے۔ اس زمانے کے بعض ماہر اور مشہور جراحوں نے ہندوستان سے سرحد آکر سید صاحب کی جماعت میں شرکت اختیار کر لی تھی۔ غلام رسول مہر نے ایسے افراد میں کریم بخش، نور بخش، حمید الرحیم حاجی جانی، میٹھوی، جان محمد جراح راجپوری اور عبدالرحیم جراح جاسٹھی کا نام لیا ہے۔ وہ دھم کے کھولنے، جسم سے گولی نکالنے اور دھم کو سینے میں ماہر تھے اور باقاعدہ شفاف خانہ سے منسلک تھے۔ مہر کہتے ہیں کہ ان کے علاوہ اور لوگ بھی شفاف خانہ میں کام کرتے تھے لیکن ان کا نام معلوم نہیں ہو سکا۔ شفاف خانہ میں کام کرنے والوں کی ایک جماعت جراحی کے بعد مریضوں کی دیکھ بھال کی ذمہ داری اٹھاتی تھی۔ عام حالات میں بیمار پڑنے پر بھی مجاہدین شفاف خانہ کی خدمات حاصل کرتے تھے۔ دوائیں مقامی طور پر تیار کر لی جاتی تھیں، لیکن خاص دواؤں کے ہندوستان سے منگوانے کا بھی انتظام کیا جاتا تھا۔ (۴۱۴)

توشہ خانہ (Store)

لشکر کا ضروری سامان رکھنے کے لئے پنجتار میں ایک توشہ خانہ یا اسٹور بھی تھا جس میں اثاب، کپڑے، ہتھیار اور مجاہدین کے استعمال کے دوسرے ضروری سامان رکھے جاتے تھے۔ یہاں سے ہی مجاہدین کو روزانہ راشن تقسیم کیا جاتا تھا۔ مجاہدین کو جو سالانہ کپڑے، جوتے اور ہر ہفتہ کپڑا دھونے کے لئے صابون دیا جاتا تھا، وہ سب سامان توشہ خانہ میں ہی رکھا جاتا تھا۔ توشہ خانہ میں ہتھیار بھی رکھے جاتے تھے۔ سید صاحب کے ارادت مند ان کی خدمت میں قیمتی ہتھیار پیش کرتے

تھے، ضرورت کے مطابق ہتھیار خریدے بھی جاتے تھے اور مقامی طور پر بنائے بھی جاتے تھے۔ یہ سب ہتھیار توشہ خانہ میں رکھے جاتے تھے۔ مہر لکھتے ہیں: ”سید صاحب“ کے توشہ خانہ میں ہتھیار جمع رہتے تھے۔ جب ضرورت پڑتی، دسے دسے جاتے۔“ (۳۱۵)

موسیقی خانہ

چونکہ اسلامی لشکر میں ایک کھوڑا سوار دستہ بھی تھا، اس لئے کھوڑوں کے رکھنے کے لئے ایک مناسب جگہ اور ان کی دیکھ بھال اور دانہ پانی کے لئے ذمہ دار لوگ بھی تھے۔ لشکر میں بار برداری کے لئے اونٹ بھی استعمال ہوتے تھے۔ جنگ زیدہ کے وقت تک لشکر میں اونٹوں کی تعداد اسی (۸۰) ہو گئی تھی۔ بعد میں ان میں سے بہت سے مر گئے اور صرف دس بارہ اونٹ بچے تھے۔ ایک وقت میں لشکر میں ایک ہاتھی بھی تھا۔ ان سب جانوروں کی دیکھ ریکھ کے لئے لوگ مقرر تھے۔

سقا (Water Porter)

اسلامی لشکر میں مجاہدین کی ایک جماعت میدان جنگ میں لڑنے والوں کو پانی پلانے پر معذور ہوتی تھی۔ ان کو ”سقا“ کہا جاتا تھا۔

(ج) محکمہ عدلیہ (The Judiciary)

عدلیہ اسلامی ریاست کا تیسرا اہم شعبہ تھا جو لوگوں کے درمیان حق و انصاف کا رشتہ قائم رکھنے کا ذمہ دار تھا۔ اس محکمہ کے بارے میں ضروری تفصیلات مندرجہ ذیل ہیں:

عمومی ڈھانچہ

اسلامی ریاست کی جانب سے ہر چھوٹے بڑے مقام پر قاضی مقرر تھے۔ لوگ اپنے مقدمات اور مسائل کے سلسلے میں ان سے رجوع کرتے جن کا فیصلہ شریعت کے مطابق کیا جاتا۔ ان سب قاضیوں کے اوپر ایک قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) تھا۔ اور پھر سب سے اوپر امیر المومنین کی حیثیت سے خود سید صاحب تھے جو اس پورے محکمہ عدلیہ پر نگاہ رکھتے تھے تاکہ سارا کام شریعت کے مطابق انجام پائے۔ بعض علماء کو جن میں تقریباً سب کے سب مدعی کے تھے، مختلف علاقوں میں منصب الہام پر معذور کیا گیا تاکہ وہ لوگوں کی رہنمائی کر سکیں کہ کسی معاملے میں شرعی حکم کیا ہے۔

قاضی سید محمد حجتان کو پورے علاقے کے لئے قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) کا عہدہ دیا گیا جو ایک مقامی عالم دین تھے۔ مولانا غلام رسول مہر علاقے میں مقرر کئے گئے دوسرے قاضیوں کے بارے میں لکھتے ہیں:

مختلف علاقوں کے قاضیوں کی پوری تفصیل معلوم نہیں۔ قیاس یہ ہے کہ وہ مقامی علماء تھے۔ مثلاً، صاحب زادہ نواب عبدالقیوم مرحوم کے نانا ملا سید میر (ملا صاحب کوٹھا) کو کوٹھا کا قاضی بنا یا گیا تھا۔ اور ملا مفتی اللہ شیعہ کے قاضی تھے۔ صرف پشاور میں مولوی مظہر علی عظیم آبادی کو عہدہ قضا دیا گیا تھا، اس لئے کہ سردار سلطان محمد خان ہارک زئی کی خواہش یہی تھی۔ (۳۶۷)

عدلیہ کے رہنما اصول

سب سے پہلے اسلامی لشکر کے قاضی مولانا عبدالحی بڑھانوی بنائے گئے تھے۔ (۳۶۷) امیر المومنین منتخب ہونے کے بعد سید صاحب نے عدلیہ کو زیادہ منظم کیا۔ انہوں نے ایک باقاعدہ تحریری اعلان جاری کر کے لوگوں کو بتایا کہ عدلیہ کن اصولوں کے تحت کام کرے گی۔ اس میں جن اہم باتوں کا ذکر ہے، وہ مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ لوگوں میں جھگڑا پیدا ہو تو اس کا فیصلہ خود نہ کریں بلکہ قاضی سے کرائیں۔ کسی بھائی کو اس میں دخل دینا مناسب نہیں۔

۲۔ ہر شخص کے لئے لازم ہے کہ جو کچھ کہتا ہو، قاضی کے سامنے کہے۔ اگر وہ ایسا نہیں کرے گا تو تعدی کا اندیشہ ہے گا اور تعدی خدا اور رسول ﷺ کے نزدیک حدودِ جہنم کا پتہ ہے۔

۳۔ اگر ہمارا کوئی لشکری قاضی کے بغیر کوئی حکم جاری کرے گا اور اس میں قلم و تعدی کا پہلو ہو گا تو قاضی اسے سزا دیں گے۔ اگر قاضیوں سے کوئی قصور سرزد ہو گا تو ہماری طرف سے حبیہ کی جائے گی۔ جس شخص کو کوئی حکم جاری کرنا ہو وہ قاضی کی معرفت کرے۔ (۳۶۸)

حکمران عدلیہ نے اپنا کام نہایت حسن و خوبی سے انجام دیا۔ جن لوگوں کو قاضی کا عہدہ دیا گیا، وہ عالم دین اور متقی ہوتے تھے اور لوگوں میں عدل قائم کرنے کی فکر کے ساتھ اپنا کام انجام دیتے تھے۔

(۳۶۷) مہر، جماعت مجاہدین، ۳۷-۳۸۔ مقامی حضرات پر جس طرح اعتماد کیا گیا اور انہیں اہم منصبوں پر فائز کیا گیا اس سے اس بات کی تردید ہوتی ہے کہ پشاور اور اس کے زیر اثر علاقوں میں مجاہدین کے خلاف جو بنیاد ہوتی اور ان کا جو قتل عام کیا گیا، اس کی وجہ قاضیوں کی زیادتی اور بے جا سختی تھی۔ جیسا کہ اوپر کے اقتباس سے ثابت ہوتا ہے۔ نہ صرف قاضی القضاۃ بلکہ اکثر قاضی مقامی علماء ہی تھے۔

(۳۶۷) ندوی، کاروان ایمان و حریت، ۱۵۰۔ (۳۶۸) مہر، جماعت مجاہدین، ۳۳-۳۴۔

سید صاحبؒ نے سرحد میں جو اسلامی ریاست قائم کی، وہ ایک سال سے کم مدت میں ہی ناعاقبت اندیش مقامی خوانین کی غوثی بغاوت کی وجہ سے ختم ہو گئی جس کا تفصیلی ذکر باب اول میں کیا جا چکا ہے۔ لیکن یہ دیکھ کر خوشگوار استعجاب اور حسمین کا جذبہ دل میں پیدا ہوتا ہے کہ اتنے کم وقت میں اور اتنے مختصر حدود و رائج کے ساتھ اس ریاست نے کتنا مکمل ڈھانچہ قائم کر لیا تھا اور وہ ہر پہلو سے کس قدر تعلیمات نبوی کی وفا دار رہی تھی۔ اس نقطہ نظر سے اس تحریک کی قدر و قیمت اور بھی بڑھ جاتی ہے کہ اگرچہ یہ اسلامی ریاست تقریباً صرف دس مہینے کی قلیل مدت تک ہی زندہ رہی، لیکن سید صاحبؒ کی یہ غلصہ اندہ سنی کوئی نقش بر آب نہیں تھی جسے مخالف ہوا کے بس ایک جھوٹکے نے معدوم کر دیا ہو۔ سید صاحبؒ کی شہادت کے بعد بھی ان کے رفقاء نے اسے ایک مثال کے طور پر سامنے رکھا اور جہاں اور جس حد تک ممکن ہو سکا، اس بیج پر شرعی نظام کے نفاذ کو ایک نصب العین کی حیثیت سے اختیار کیا اور اسے کامیابی کے ساتھ برت کر دکھایا۔ اس کی جو مثالیں مجھے تاریخ کے اوراق میں مل سکیں، ان کا مختصر ذکر یہیچے کیا جاتا ہے۔

سید صاحبؒ کی شہادت کے بعد مولانا عنایت علی عظیم آبادیؒ اپنے بڑے بھائی مولانا ولایت علی عظیم آبادیؒ کے حکم سے سرحد تشریف لائے اور مجاہدوں کو منظم کیا۔ کچھ ہی عرصہ میں انہوں نے بالا کوٹ سکھوں سے چھین لیا اور دیگر بائیس (۲۲) قلعے فتح کر کے وہاں ایک مضبوط حکومت کی بناء ڈالی۔ جلد ہی مولانا ولایت علی عظیم آبادیؒ بھی ہندوستان سے سرحد آ گئے اور صدر ریاست کی ذمہ داری سنبھالی۔ وہاں اسلام گڑھ نام کے ایک شہر کو اسلامی ریاست کا دار الخلافہ (Capital) مقرر کیا گیا۔ اس کی اپنی ایک فوج تھی جس میں ایک ہزار باقاعدہ سپاہی سرکاری ملازم تھے۔ یہاں اب اسلامی ریاست کا ایک ڈھانچہ قیام پذیر ہوا جس کی نگرانی میں شرعی نظام قائم ہوا۔ غلام رسول مہر کے مطابق ”حکومت کا پورا کاروبار کتاب و سنت کے مطابق انجام پاتا تھا۔“ غرض باقاعدہ جمع ہوتا تھا۔ ریاست میں مقامی سرداروں کو جائز بھی دی جاتی تھی جس کی وجہ سے وہ ضرورت پڑنے پر اپنی طرف سے فوجیوں کا انتظام کر کے ریاست کی مدد کرنے کے لئے ذمہ دار تھے۔ مہر کے مطابق ”اس حساب سے نو کروں کے علاوہ بفضل خدا تیس ہزار جنگ جو موجود تھے۔“

اس اسلامی ریاست کی مزید تفصیل بیان کرتے ہوئے مہر آگے لکھتے ہیں:

مجاہدین نے تمام قلعوں میں حسب ضرورت فوج مقرر کر رکھی تھی اور ہر قلعے کی مختلف آبادی کا انتظام قلعہ دار کے ہاتھ میں تھا۔ نیز ہر مقام پر تحصیل دار مقرر تھے جنہیں دار و درہ حاصل کہا جاتا

تھا۔ اس طرح ہر جگہ خزانے، اسلحہ خانے اور اسلحہ کے انتظام کے لئے مختلف اصحاب مامور تھے۔ بعض لوگوں کا کام یہ تھا کہ سپاہیوں کو باقاعدہ فرائض کراتے رہیں۔

اسی طرح احتساب، انسداد جرائم اور افتاء کا نظم بھی پورے علاقے میں شریعت کے مطابق جاری تھا۔ مہر کو ریاست کی خراج سے آمدنی کا صحیح علم نہ ہوسکا لیکن بعض قلمی مکتوب میں بعض علاقوں کی رقموں کے ذکر کی بنیاد پر انہوں نے جو تفصیل بیان کی ہے اس سے پوری رقم دولاکھ چار ہزار پتی ہے۔ یاد رکھنا چاہیے کہ ان کی فہرست خود ان کے مطابق نامکمل ہے اور اس خراج میں جاگیروں کو بھی شامل نہیں کیا گیا ہے۔ (۳۱۹)

مولانا عنایت علی کے انتقال اور اسلامی ریاست کا نظام درہم برہم ہو جانے کے ایک عرصے کے بعد سرحد میں مولانا ولایت علی عظیم آبادی کے صاحبزادے مولانا عبداللہ عظیم آبادی کو امیر منتخب کیا گیا انہوں نے سرحد میں ایک بڑے علاقے کو دوبارہ فتح کر کے اپنے زیر اثر لیا اور وہاں شریعت کا نفاذ کیا۔ ان کی فوج دس ہتھیار پر مشتمل تھی۔ اپنی چالیس سالہ دور مارت میں وہ پوری قوت اور استقلال کے ساتھ انگریزوں کے خلاف صف آرا رہے۔ (۳۲۰)

جب مولانا عنایت علی عظیم آبادی نے سرحد میں جہاد کا پرچم لہرایا تھا، انہیں دنوں میں سید اکبر شاہ ستھانوی کو زیریں ہزارہ کے حوام نے اپنا حاکم تسلیم کر لیا اور انہیں ”بادشاہ“ کا لقب دیا۔ سید اکبر شاہ سید صاحب کے مرید اور قلعہ ترین رفیق تھے۔ انہوں نے زیریں ہزارہ کے علاقے میں اسلامی شریعت کا نفاذ کیا۔ بدقسمتی سے اس اسلامی نظام کی عمر بہت قلیل ثابت ہوئی۔ اسی لئے وہ دور ”لڑی مسلمان“ (اسلامی حکومت جو بہت کم عرصہ باقی رہی) کے نام سے علاقے میں اب تک یاد کی جاتی ہے۔ (۳۲۱)

ان رشتہ کی فہرست میں جنہوں نے اپنے اپنے علاقے میں شریعتی نظام کے نفاذ کی کوشش کی، ہم نوٹک کے نواب، نواب وزیر الدولہ اور حیدر آباد کے نواب کے حقیقی بھائی نواب مبارز الدولہ کا نام بھی شامل کر سکتے ہیں انہوں نے ’جہاں تک ممکن ہو سکا‘ اپنے زیر اثر علاقوں میں اسلامی شریعت نافذ کی اور حکومتی نظام کو اس کے تابع رکھا۔ ان کوششوں کا ذکر اس کتاب میں مختلف مقامات پر کیا گیا ہے۔ تفصیل کے لئے مراجع سے مدد لی جا سکتی ہے۔

(۳۱۹) مہر مرکزشت مجاہدین، ۲۳۲-۲۳۷۔ (۳۲۰) مہر مرکزشت مجاہدین، ۳۲۷-۳۳۹ اور صفحہ ۵۹۔

(۳۲۱) مہر مرکزشت مجاہدین، ۲۳۲۔

﴿چھٹا باب﴾

تحریک جاری ہے

بہت مدت تک مجاہدین سرحد کی اس حیرت انگیز قوت کا سرچشمہ ایک راز بنا رہا۔ اس ہندوستانی حکومت [راجہ رنجیت سنگھ کی حکومت] نے جو ہم سے پہلے پنجاب پر حکمران تھی، انہیں تین مرتبہ منتشر کیا اور تین دفعہ یہ انگریزی فوج کے ہاتھوں تباہ و برباد ہوئے۔ لیکن باوجود اس کے یہ ابھی تک زندہ ہیں۔

ولیم ہنٹر: ہمارے ہندوستانی مسلمان

اس باب میں اس حقیقت کو تاریخی پس منظر میں پیش کرنے کی کوشش کی جائے گی کہ سید صاحبؒ کی تحریک کے غیر معمولی اثرات ان کی شہادت کے ساتھ ختم نہیں ہوئے، بلکہ ان کے رفقاء نے ان کی شہادت کے بعد بھی سرحد اور ہندوستان میں سو سال سے زیادہ مدت تک اس تحریک کو اپنی پوری جماعتی شناخت کے ساتھ زندہ رکھا۔ اسکے بعد اس بات پر روشنی ڈالی جائے گی کہ ہندوستان کی جنگ آزادی میں مجاہدین کا موقف کیا تھا اور انگریزوں کے خلاف مسلسل جہاد میں انہوں نے کس طرح اپنا قیمتی خون بہایا۔ پھر اس حقیقت کو اجاگر کرنے کی کوشش کی جائے گی کہ یہ تحریک آج بھی اپنے دینی، اخلاقی، معاشرتی اور روحانی پیغام کے ساتھ زندہ ہے۔

۱۔ تحریک کی جہد مسلسل کا تاریخی جائزہ

جن دشوار ترین حالات میں سید صاحبؒ کے رفقاء نے ان کی شہادت کے بعد اپنی جدوجہد جاری رکھی، وہ صبر و تحمل، استقلال و استقامت اور ہمت و حوصلہ کی ایک طویل ایمان افروز داستان ہے۔ یہ بالکل فطری بات ہوتی کہ اپنے محبوب قائد کی شہادت کے بعد مجاہدین بکھر جاتے، لیکن

اپنے نصب العین سے سچی وابستگی نے انہیں سید صاحب کی شہادت کے صدمہ سے نکلنے میں مدد دی۔ انہوں نے ہندوستان اور سرحد دونوں جگہوں پر اپنی جماعت کو منظم کیا اور انہیں خطوط پر اپنی جدوجہد جاری رکھی جن پر سید صاحب انہیں ڈال گئے تھے۔

سرحد میں انہوں نے بہت جلد شیخ ولی محمد کو اپنا قائم منتخب کیا۔ شیخ ولی محمد نے ضروری سمجھتے ہوئے سید صاحب کی اہلیہ محترمہ کو جو ”بی بی صاحبہ“ کہلاتی تھیں، بہ حفاظت سندھ پہنچانے کی ذمہ داری خود سنبھالی اور محمد قاسم پانی پتی کو سرحد میں مجاہدین کا امیر اور اپنا نائب مقرر کیا۔ پھر مولوی نصیر الدین منگھوری سرحد کے امیر بنائے گئے۔ انہوں نے کامیابی کے ساتھ مجاہدین کو منظم کیا اور سکھوں اور ان کے معاون قبائل کے خلاف کئی کامیابی لڑائیاں لڑیں۔ انہوں نے ٹوپی میں شہادت پائی۔ ان کے بعد میر اولاد علی نے قیادت کی ذمہ داری سنبھالی۔

ان دنوں جب ہندوستان خبر پہنچی کہ سرحد میں مجاہدین کمزور پڑتے جا رہے ہیں اور سید صاحب کا مشن ختم ہوا جاتا ہے تو مسلمانان ہند ان کی امداد کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے اور مشورے سے سید نصیر الدین دہلوی جو شاہ ولی اللہ کے خاندان کے چشم و چراغ تھے، ایک جماعت لے کر سرحد کے لئے روانہ ہوئے تاکہ سرحد میں مجاہدین کو تقویت ہو۔ وہ پہلے سندھ پہنچے۔ (۲۲۲) انہوں نے سکھوں اور انگریزوں سے کئی لڑائیاں لڑیں۔ انہیں کے عہد امارت میں غزنی کی جنگ ہوئی تھی جو انگریزوں کے خلاف لڑی گئی تھی اور جس میں انگریزوں کے خلاف انہوں نے مجاہدین کا ایک لشکر روانہ کیا تھا۔

سید نصیر الدین دہلوی مجاہدین کے مرکز ستخانہ اس وقت پہنچے جب مولوی نصیر الدین منگھوری شہید ہو چکے تھے اور میر اولاد علی مجاہدین کے امیر تھے۔ اس وقت ستر سے اسی مجاہدین ان کے ساتھ تھے۔ کاروبار جہاد ان کی امارت میں پھر منظم ہوا۔ انہوں نے ستخانہ ہی میں انتقال کیا۔ ان کے بعد سید عبدالرحیم مجاہدین کے امیر منتخب ہوئے۔ (۲۲۳) ان کا انتقال ۱۸۴۰ء میں ہوا۔ ان کے بعد میر

(۲۲۴) مولوی نصیر الدین دہلوی سید صاحب کی اہلیہ محترمہ سیدہ ام اسماعیل سے ملے ہی کوٹ گئے تھے جہاں وہ ان دنوں مقیم تھیں۔ بی بی صاحبہ نے مولوی صاحب کی حمایت میں تحریک جہاد کی مدد کے لئے ایک دردمندانہ اپیل جاری کی جس میں انہوں نے کہا کہ چونکہ وہ عورت ہیں اور ان کے بیٹے اسماعیل کم عمر ہیں، اس لئے وہ مجاہدین کے لئے صرف دعا دے اور مسلمانوں سے تحریک جہاد کو قوت پہنچانے کی اپیل ہی کر سکتی ہیں۔ (ممبر مرکز شہادت مجاہدین، ۱۹۷۷ء)۔

(۲۲۵) ممبر مرکز شہادت مجاہدین، ۲۱۳۔

اولاد علی نے امارت کی ذمہ داری دوبارہ سنبھالی۔

سید نصیر الدین دہلوی کے انتقال کے بعد سرحد میں جہاد کا کام پھر کمزور پڑ گیا۔ سقانہ، جو مجاہدین کا مرکز تھا، سیلاب میں تباہ ہو گیا۔ پھر بھی تھوڑے سے مجاہدین میر اولاد علی کی امارت میں وہاں موجود تھے۔ اس پس منظر میں سید ضامن شاہ کا غانی نے مولانا ولایت علی عظیم آبادی کو سرحد تشریف لانے اور تحریک کو منظم کرنے کی دعوت دی۔ مولانا ولایت علی نے پہلے اپنے چھوٹے بھائی مولانا عنایت علی کو عظیم آباد سے اور میر مقصود علی کو بہار سے سرحد بھیجا۔ ان کے پاس روپیہ بھی خاصی مقدار میں تھا اور جنگجوؤں کی بھی کمی نہ تھی۔ جب وہ سرحد پہنچے تو میر اولاد علی مجاہدین کی جماعت کے ساتھ ان سے مل گئے اور سید ضامن شاہ کا غانی نے بھی ان کی معیت اختیار کر لی۔

مولانا عنایت علی نے سرحد میں تحریک جہاد کے تین مردہ میں روح پھونک دی۔ کچھ ہی عرصہ کے بعد انہوں نے ایک خون آشام جنگ میں سکھوں سے بالاکوٹ لے لیا۔ اس کے بعد انہوں نے گڑھی حبیب اللہ خان پر قبضہ کر لیا۔ پھر فتح گڑھ کا مضبوط قلعہ مجاہدین کے قبضہ میں آ گیا۔ اس کے بعد مجاہدین طوفان کی طرح اٹھے اور کوئی دس دن کے قلیل عرصہ میں بائیس (۲۲) مزید قلعے فتح کر لئے۔ اوگٹلی (O' Kinally) کے بیان (کلکٹر ریویو، بابت اکتوبر ۱۸۷۷ء ص ۲۸۲) کے مطابق مجاہدین نے نہایت قلیل عرصے میں ایک وسیع علاقہ فتح کر کے اپنے زیر اثر لے لیا جو دریائے سندھ کے بائیں جانب ہری پور سے کاغان اور سقانہ سے کشمیر تک پھیلا ہوا تھا۔ اس کی مزید تفصیل پانچویں باب کے آخر میں مذکور ہے۔ (۲۲۳)

مولانا عنایت علی عظیم آبادی کے انتقال کے بعد تین ممبروں کا ایک بورڈ قائم کیا گیا اور اسے تحریک کی قیادت کی ذمہ داری سونپی گئی۔ اس بورڈ کے ممبر تھے: مولانا نصر اللہ، شاہ اکرام اللہ اور میر تقی۔ مولانا نصر اللہ اس بورڈ کے امیر تھے۔ جلد ہی مولانا مقصود علی سرحد پہنچے اور ان کو امیر منتخب کر لیا گیا۔ جب ان کا انتقال ہو گیا تو مولانا ولایت علی عظیم آبادی کے صاحبزادے مولانا عبداللہ عظیم آبادی کو امارت کی ذمہ داری سونپی گئی۔

مولانا عبداللہ کا دور امارت چالیس برس پر پھیلا ہوا ہے۔ انہوں نے ایک بڑا علاقہ فتح کر کے اسے اپنے زیر اثر لیا اور وہاں شریعت کا نفاذ کیا۔ ان کے زمانے میں مجاہدین کو بہت قوت حاصل ہوئی۔ ان کے لشکر میں بارہ سو سے چودہ سو باقاعدہ فوجی تھے۔ انہوں نے انگریزوں کے

خلافت جہاد کا ایک مضبوط محاذ قائم کیا۔ انہیں کی امارت کے زمانے میں مجاہدین نے انگریزوں سے ۱۸۶۳ء میں اسمیلہ کی مشہور جنگ لڑی تھی جس میں انگریز فوج کو ہولناک تباہی کا سامنا کرنا پڑا تھا۔ ولیم ہنٹر لکھتا ہے:

جب ہم نے اس مہلک گھاٹی کو چھوڑا تو اس کے چپے چپے پر برطانوی سپاہی کی قبریں موجود تھیں۔ (۳۲۵)

اور اسی طرح یہ تحریک وقت کے ڈگر پر آگے بڑھتی رہی۔ جیسے جیسے ضرورت پڑی تخلصیں آگے آتے گئے اور انہوں نے جان، مال اور آرزو کی بڑی سے بڑی قربانی دے کر سرحد میں تحریک جہاد و اصلاح کا پرچم بلند رکھا۔ (۳۲۶) یہ تحریک ایک سو سال سے زیادہ پورے آب و تاب کے ساتھ سرحد میں زندہ و متحرک رہی۔ اس پوری مدت میں اس میں نہ کبھی قیادت کا سلسلہ منقطع ہوا اور نہ ہی کبھی جماعت نے وقتی طور پر بھی اپنا مورچہ چھوڑا۔ ہنٹر نے بھی اس کا اعتراف ان الفاظ میں کیا ہے:

پنجاب گورنمنٹ نے ہم کے نتائج بیان کرتے ہوئے افسوس ظاہر کیا کہ ہم ختم بھی ہو گئے اور ہم اس قابل نہ ہوئے کہ ہندوستانی مجاہدین کو وہاں سے نکال باہر کریں، یا ان کو اس بات پر ہی آمادہ کر سکیں کہ وہ اطاعت قبول کر لیں اور ہندوستان اپنے گمروں کو واپس آجائیں۔ (۳۲۷)

سرحد میں مجاہدین نے اپنی سرگرمی ۱۹۴۷ء میں اس وقت ختم کی جب ہندوستان آزاد ہو گیا اور انگریز یہاں سے چلے گئے۔

۲۔ ہندوستان کی تحریک آزادی اور مجاہدین

سید صاحب کا اصل نشانہ شروع سے انگریز تھے۔ انہوں نے پہلے سکھوں سے جہاد اس لئے کیا کہ پنجاب میں سکھ حکومت کے دور میں مسلمانوں پر جو ظلم ہو رہا تھا، اس کے فوری تدارک کی ضرورت تھی۔ اس کے علاوہ مقامی حالات کے تحت سکھ پہلے سامنے آ گئے۔ لیکن سید صاحب کی نگاہوں سے یہ حقیقت کبھی اوجھل نہیں ہوئی کہ مسلمانان ہند کے اصل دشمن انگریز تھے۔ اس کے

۱ (۳۲۵) ہنٹر، ۵۹۔

(۳۲۶) تحریک کے بعد کے لیڈروں کے نام اور تھیلیات کے لئے دیکھئے ”مہر، مرگشت مجاہدین، ۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹۔

(۳۲۷) ہنٹر، ۶۳-۶۴۔

علاوہ انگریزوں کے ہندوستان پر غاصبانہ قبضے اور ہندوستان کو غلامی کی زنجیر میں جکڑنے کے عیارانہ عزم و ارادے کو بہت پہلے بھانپ چکے تھے اور اس کے لئے انہوں نے مسلمانوں کے ساتھ ہندو حکمرانوں کو بھی (مثلاً گوالیار کے مہاراجہ دولت راؤ سندھیا) کو بھی متوجہ کیا تھا۔ لیکن جب کسی بھی طرف سے عزم و حوصلہ کی کوئی کرن نظر نہیں آئی تو وہ اپنی جماعت کو لے کر انگریزوں کے خلاف میدان میں آ گئے۔

جیسے سید صاحب کو اس بات میں کوئی شک نہیں تھا کہ انگریز ہندوستانی مسلمانوں کے اصلی دشمن تھے، اس طرح انگریزوں کو بھی اس میں کوئی شبہ نہیں تھا کہ ہندوستان میں ان کے اصل مد مقابل مسلمان تھے۔ ولیم ہنٹر نے اپنی کتاب میں مسلمانوں کو ہی انگریزوں کا دشمن اول قرار دیا ہے اور انہیں کی انگریز دشمنی اس کی کتاب کا موضوع ہے۔ اس کی کتاب کا نام ”ہمارے ہندوستانی مسلمان: کیا وہ اپنے ضمیر کے مطابق ملکہ کے خلاف بغاوت کرنے پر مجبور ہیں؟“ خود پکار پکار کر کہہ رہا ہے کہ وہ ہندوستانی مسلمانوں میں ایک ایسا دشمن دیکھ رہا تھا جس نے ہندوستان کی سر زمین پر برطانیہ کی حکومت کو کبھی تسلیم نہیں کیا۔ پوری کتاب ہندوستان میں مسلمانوں کی انگریز مخالف جدوجہد اور سرحد میں ان سے باقاعدہ جنگ کی داستان سے بھری پڑی ہے۔ ہنٹر اس کا اعتراف کرتا ہے کہ سرحد میں سکھوں سے مقابلہ آرائی کے درمیان بھی اگر مجاہدین کو انگریزوں پر ضرب لگانے کا موقعہ حاصل ہو جاتا تو وہ اسے کبھی ہاتھ سے نہ جانے دیتے۔ مجاہدین نے انگریزوں کے خلاف جو مورچہ کھول رکھا تھا۔ اس کا وہ ایک جگہ سرسری طور پر یوں ذکر کرتا ہے:

جنگ کابل میں انہوں نے ایک لشکر ہزار ہمارے دشمن کی امداد کے لئے روانہ کیا اور ایک ہزار کے قریب آخر دم تک ہمارا مقابلہ کرتے رہے۔ صرف فتح غزنی کے موقعہ پر تین سو کے قریب نے انگریزی تلواروں کے ذریعہ جام شہادت نوش کرنے کی سعادت حاصل کی۔ (۲۲۸)

۱۸۵۷ء کی ہندوستان کی تحریک آزادی میں مجاہدین نے بہت ہی اہم رول ادا کیا۔ یہاں یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ سید صاحب نے ۱۸۳۱ء میں شہادت اور ۱۸۵۷ء میں صرف پچیس (۲۶) برس کا فرق ہے۔ اس وقت مجاہدین سرحد میں انگریزوں، سکھوں اور مقامی قبائلیوں کے خلاف تنہا نبرد آزما تھے اور تخت دباؤ میں تھے، اور ہندوستان میں انگریزوں کا خاص نشانہ تھے۔ لیکن ان میں

کسی طرح کا بھی داخلی انتشار ہرگز نہیں تھا اور نہ ہی ان کی اپنے نصب العین سے وابستگی میں فرق آیا تھا۔ وہ سرحد میں فتح و شکست سے بے نیاز ہو کر انگریزوں سے جہاد کر رہے تھے اور ہندوستان میں خاموشی کے ساتھ انگریزوں کے خلاف عدم تعاون اور جہاد پر بیعت لے رہے تھے۔ یہی وہ زمانہ تھا جس میں ہندوستان میں انگریزوں کے خلاف ۱۸۵۷ء کا انقلاب رونما ہوا۔

جب ہندوستانی فوجیوں نے کلکتہ، میرٹھ اور دوسرے مقامات پر انگریزوں کے خلاف بغاوت کر دی تو وہ سب دہلی آئے، مغل تاجدار بہادر شاہ ظفر کی خدمت میں حاضر ہو کر ان سے سرپرستی کی درخواست کی اور انہیں غیر مشروط طور پر اپنا بادشاہ اور جنگ آزادی میں اپنا سب سے بڑا راجما تسلیم کیا۔ بہادر شاہ ظفر نے ان کی قیادت کی خطرناک ذمہ داری قبول کرتے ہوئے ہندوستان کی تحریک آزادی میں اپنی قسمت پورے طور پر ہندوستانیوں کے ساتھ منسلک کر لی۔ ان ہی دنوں اطلاع ملی کہ جنرل بخت خان اپنے ساتھ باغی ہندوستانیوں کی ایک بڑی فوج لے کر دہلی آ رہے ہیں۔ بخت خان پہلی جولائی ۱۸۵۷ء کو دہلی داخل ہوئے۔ چونکہ وہ ایک تجربہ کار فوجی اور جنگ آزادی کے مضبوط سپاہی تھے، اس لئے بہادر شاہ ظفر نے اپنے خسر ملکہ ذینت محل کے والد احمد علی خان کو ہدایت دی کہ وہ خود بخت خان کا استقبال کریں۔ بادشاہ نے بخت خان کو پوری ہندوستانی باغی فوج کا کمانڈر ان چیف (سالار اعظم) مقرر کیا۔ اس طرح یہ تحریک آزادی اس طرح منظم ہوئی کہ بہادر شاہ ظفر اس کے سرپرست اور جنرل بخت خان اس کے سالار اعظم تھے، اور چند مفاد پرست طبقوں کو چھوڑ کر پورے ہندوستان کی عوام بلا تفریق مذہب و ملت ان کے ساتھ تھی۔ (۳۲۹)

جنرل بخت خان سید صاحب کی تحریک جہاد کے ایک باقاعدہ نمبر تھے۔ یہ تحریک اس وقت ہندوستان میں مسلمانوں کو انگریزوں کے خلاف منظم کرنے کی کوشش کر رہی تھی اور اس کے تحت لوگوں سے انگریزوں کے خلاف جہاد کی بیعت لی جا رہی تھی۔ اسی سلسلے میں مجاہدین کے ایک قائد مولوی سرفراز علی انگریزوں کے خلاف جہاد کے لئے گورکھپور اور اس کے اطراف میں لوگوں سے بیعت لے رہے تھے۔ جب وہ سلطان پور پہنچے تو بخت خان نے جوانوں و دلوں وہاں کے صوبیدار تھے ان کی دعوت سے متاثر ہو کر انگریزوں کے خلاف جہاد کے لئے ان کے ہاتھ

(۳۲۹) اقبال حسین، "جنرل بخت خان" اٹھارہ سو ستاون کے راہنما (سوانحی خاکے)۔ ۵۱۔ بعد میں مرزا مغل کمانڈر ان چیف بنائے گئے اور بادشاہ نے بخت خان کو لارڈ گورنر بنا دیا اور اسے کل اختیارات سونپ دیے۔ فوج کو بھی بخت خان کا حکم ماننے کی خصوصی ہدایت دی گئی۔ اسلم پرویز، "بہادر شاہ ظفر" اٹھارہ سو ستاون کے راہنما، ۲۸۔

پر بیعت کر لی۔ (۴۳۰) اس طرح بخت خان کے سالار اعظم خٹہ ہونے کے بعد ۱۸۵۵ء کی تحریک آزادی کی قیادت ایک ایسے قائد کے ہاتھ میں آگئی جو سید صاحب کی جماعت مجاہدین سے منسلک تھا۔

جماعت مجاہدین کے افراد اس وقت دہلی یا دہلی سے باہر کہاں کہاں سرگرم عمل تھے اور ان کا لائحہ عمل کیا تھا، اس پر مزید تحقیق کی ضرورت ہے۔ ضرورت ہے کہ اسے تاریخ کے صفحات سے جمع کر کے ایک جگہ مربوط طور پر پیش کیا جائے۔ جو تفصیل سامنے آسکی ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ ان میں سے جو دہلی آگئے تھے وہ جامع مسجد اور اس کے اطراف میں ٹھہرے تھے، منظم تھے اور تعداد میں بہت کم بھی نہیں تھے۔ سید محمد میاں، شمس العلماء ذکاء اللہ خان کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ مولوی سرفراز علی دہلی آئے تھے۔ ذکاء اللہ خان کے مطابق، ان کی آمد کے ساتھ ”دہائیوں کا اجتماع دہلی میں شروع ہوا اور مولوی سرفراز علی جہادیوں کے میر لشکر اور بخت خان اس کا معاون ہوا۔“ (۴۳۱)

(۴۳۰) سید محمد میاں، مسلمانان ہند کا شمار ماضی، جلد ۳، ۳۶۰-۳۶۱۔ بخت خان لکھنؤ کے نواح میں سلطان پور نامی مقام کے رہنے والے تھے۔ آغا زعفرانی میں انہوں نے انگریزی فوج میں نوکری کرنی اور جلد ہی ترقی کر کے اسے اپنے عہدے پر فائز ہونے۔ کچھ دنوں کے بعد انہوں نے نوکری چھوڑ دی۔ پھر انہوں نے مولوی سرفراز علی سے، جو سید صاحب کی تحریک کے ایک فعال قائد تھے، انگریزوں کے خلاف جہاد کی بیعت کر لی۔ جب نواب بہادر خان نے بریلی میں انگریزوں کے خلاف بغاوت کی تو بخت خان نے ان کی مدد کی۔ پھر انہوں نے ایک بڑی فوج کے ساتھ دہلی کا رخ کیا جہاں بہادر شاہ ظفر نے ان کو ہندوستان کی باقی فوج کا کمانڈر ان چیف (اور بعد میں لارڈ گورنر) مقرر کیا۔ ان کی انگریزوں کے خلاف جنگ اب ہندوستان کی تاریخ کا ایک حصہ ہے۔ انگریزوں نے ان کے خلاف بہادر شاہ ظفر کے دل میں اپنے ایک ایجنٹ مرزا الہی بخش جو بادشاہ کے ہمراہ تھے کے ذریعہ شک و شبہ پیدا کر دیا۔ الہی بخش نے بادشاہ کو بھجایا کہ بخت خان ایک روہیلہ ہے اور روہیلہ ہمیشہ مثل بادشاہوں کے خلاف رہے ہیں۔ اس نے انہیں یاد دلایا کہ ہمایوں کے خلاف جنگ کرنے والا شیر شاہ سوری بھی ایک روہیلہ تھا اور بادشاہ شاہ عالم پر دہلی میں حملہ آور ہونے والا اور اس کی آنکھیں نکالنے والا غلام قادر بھی روہیلہ۔ جب بہادر شاہ نے لال قلعہ کھونٹے کے بعد ہمایوں کے مقبرے میں پناہ لی تو بخت خان نے انہیں مشورہ دیا کہ وہ وہاں سے نکل جائیں اور جنگ جاری رکھیں کہ پورا ہندوستان ان کے ساتھ ہے۔ لیکن بادشاہ نے یقینی کا حکم دیا کہ انہوں نے سپردِ حال و چینے کا فیصلہ کیا۔ جب بخت خان نے جتنا پار کیا اور روہیلہ کھنڈ کی طرف نکل گیا۔ تفصیل کے لئے مذکورہ بالا کتاب کے صفحات ۱۶۲ تا ۱۶۱ دیکھئے۔

(۴۳۱) محمد میاں، بحوالہ تاریخ عروج و زوال ذکاء اللہ خان۔ محمد میاں اپنی کتاب میں مجاہدین کی ۱۸۵۵ء کی جنگ آزادی میں شمولیت، تعداد اور قربانی کا تخمینہ پیش کرنے کی کوشش کرتے ہیں جو ۱۸۱۹-۱۸۱۹ء

دہلی میں بخت خان کی طاقت کا ایک اہم ستون یہی مجاہدین تھے۔ اقبال حسین لکھتے ہیں: گوکہ بخت خان کی طاقت ان کی اپنی فوج اور توپ خانہ تھا، لیکن ان کو مولوی سرفراز علی کی سرگرمیوں سے جہادیوں کی بھی مدد حاصل تھی جو ان کے ساتھ دہلی آئے تھے۔ پندرہ جہادیوں کی تعداد بھی دہلی میں بڑھتی گئی کیونکہ علماء مستقل طور پر مسلمانوں کو جہاد کا درس دے رہے تھے تاکہ انگریزوں کے خلاف لوگوں کو اکسا کر انہیں دہلی نہیں ملک کے باہر کر دیا جائے۔ دہلی میں بخت خان جہادیوں کے قائد بن گئے۔ جہادیوں کو بعض اہم عصر مورخین نے دہلی بھی لکھا ہے۔ یہ لوگ زیادہ تر سید احمد بریلوی کے بھرتے تھے۔۔۔۔۔ بہت سے جہادی ہانسی، حصار، چے پور، نصیر آباد، ٹونک اور بھوپال سے آئے تھے۔ ہانسی، حصار، ٹونک اور بھوپال میں روہیلہ افغانوں کی بڑی آبادیاں تھیں جو مولوی سرفراز علی، عبد الغفور، امام خان، رسالدار اور غوث محمد خان کے اثر میں تھے۔ (۲۳۲)

ولیم ہنٹر لکھتا ہے: ”۱۸۵۷ء میں انہوں [مجاہدین] نے ہمارے خلاف عدم اتحاد کی بنیاد ڈالی۔“ (۲۳۳) وہ محمد جعفر تھاکری کی، جو سید صاحب کی تحریک کے ایک اہم رجمنہ تھے، مثال دیتے ہوئے ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی سے مجاہدین کی عملی وابستگی کو اجاگر کرتے ہوئے لکھتا ہے: ۱۸۵۷ء میں جب غدر شروع ہوا تو جعفر اپنے دس مستر مریدوں کے ساتھ مجاہدین کے کسب کی طرف روانہ ہو گیا۔ جنگ کے غیر مالوس کام میں بھی اس کی اہلی قابلیت نے اس کو نمایاں کر دیا۔ اور اب وہ ان لوگوں میں شمار ہونے لگا جن کے پاس باغیانہ راز محفوظ رہ سکتے ہیں۔ (۲۳۴)

مولانا سید محمد میاں ایک طویل تجزیہ کے بعد لکھتے ہیں:

اتنی بات واضح ہے کہ جن علماء کرام نے اس تحریک [۱۸۵۷ء کی تحریک] میں حصہ لیا، ان میں سے اکثر و بیشتر حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قدس اللہ سرہ العزیز یا حضرت سید احمد شہید سے عقیدت یا تلمذ کا رابطہ رکھتے تھے۔ (۲۳۵)

۱۸۵۷ء کی تحریک آزادی کی ناکامی کے بعد بہت سی قومی تنظیموں نے کنارہ کشی اختیار کر لی، لیکن مجاہدین نے سرحد میں اسمت اور چرکنڈ میں قائم اپنے مراکز کے ماتحت انگریزوں کے خلاف جہاد جاری رکھا۔ حاجی میرٹس الدین نے اپنے اپنی کتاب ”سیاحت افغانستان“ میں

(۲۳۲) اقبال حسین، ”جنرل بخت خان“، انٹارہ سوسائون کے راولپنڈا، ۵۵۔ (۲۳۳) ہنٹر، ۳۹۔

(۲۳۴) محمد میاں، ۱۹۰۔

(۲۳۵) ہنٹر، ۱۶۔

ایک چائے کی دعوت کا تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے جو راجہ مہندر پریتاپ نے مہاجرین ہند کے اعزاز میں کابل کے ہوٹل مرکزی اندرائی میں ۱۱ نومبر ۱۹۲۶ء کو دی تھی۔ (۳۳۶) اس موقع پر راجہ مہندر پریتاپ نے بہت کھلے الفاظ میں مجاہدین کی قومی خدمات کا اعتراف ان الفاظ میں کیا:

آپ میں سے اکثر احباب کو غالباً اس صد سالہ تحریک مجاہدین ہندیہ کا پہلے سے علم ہوگا کہ کس طرح اس تحریک کے بانیوں نے جب ہندوستان میں اپنی قومی سلطنت و حکومت کے قہر کو اختیار کے ہاتھوں تباہ ہوتے پایا تو اس کی حفاظت و بحالی کے لئے املاک و اوطان، خویش و اقارب اور ہر قسم کی راحت و آرام کو لاکھ مار کر بیابانوں اور سرحد ہند کی تنگ و تاریک پہاڑوں میں آکر جگہ بگڑی اور دشمن کی ہر تباہ کن کوشش کے باوجود ہندوستان کی آزادی کے حصول کے لئے کسی قربانی و فداکاری سے کبھی دریغ نہ کیا۔۔۔ اگرچہ ملک و ملت نے اس

(۳۳۶) راجہ مہندر پریتاپ ہندوستان کی پہلی عارضی حکومت یا حکومت موقتہ جو ہندوستانیوں نے کابل میں تشکیل کی تھی، کے صدر تھے۔ مولانا برکت اللہ بھوپالی اس کے وزیر اعظم، مولانا محمد علی قصوری وزیر خارجہ اور مولانا محمد بشیر [امیر مجاہدین] وزیر دفاع منتخب کئے گئے۔ مولانا محمد بشیر کو پانچستان سے فوج اکٹھا کر کے ہندوستان میں انگریزی حکومت پر حملہ کرنے کی ذمہ داری دی گئی۔ ڈاکٹر خوشی محمد کو مسکریشی کا عہدہ دیا گیا (سرگزشت مجاہدین، ۶۶)۔ اس طرح ہم دیکھتے ہیں کہ سید صاحب کی جماعت مجاہدین کے ذمہ دار نہ صرف جنگ آزادی کے قومی دھارے میں شریک تھے، بلکہ اس میں قائمہ ذمہ داری سنبھالے ہوئے تھے۔ اس پہلی حکومت موقتہ میں مسلمانوں کو جو نمائندگی دی گئی وہ ہندوستان کی جنگ آزادی میں مسلمانوں کے صف اول میں ہونے کی دلیل ہے۔ اس وقت افغانستان کو انگریزوں کے خلاف جنگ کی حکمت عملی میں بہت اہمیت حاصل تھی اور چلوگ وہاں ہندوستان کی طرف سے سرگرم مل تھے، وہ مسلمانوں تھے۔ مولانا عبید اللہ سندھی کو حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن نے ہندوستان کی تحریک آزادی میں افغانستان کو ساتھ لینے کے مشن پر کابل بھیجا تھا۔ مولانا منصور انصاری اور مولانا سیف الرحمن بھی اسی مقصد کے لئے وہاں بھیجے گئے تھے۔ مولوی محمد علی قصوری بھی وہاں موجود تھے۔ جماعت مجاہدین کے امیر مولانا محمد بشیر بھی جماعت کے مکمل اور نمائندہ کی حیثیت سے وہاں تشریف لائے تھے۔ یہ سب افغانستان کی حکومت کو اس بات کے لئے آمادہ کرنا چاہتے تھے کہ وہ ہندوستان کی انگریزی حکومت کے خلاف مورچہ کھول دیے۔ انہوں نے کابل میں ہندوستان کی پہلی حکومت موقتہ قائم کر کے اس کی جانب سے حکومت افغانستان کو ہندوستان پر حملہ کی دعوت دی۔ ان لوگوں نے ترکی، روس اور جرمنی سے بھی مضبوط رابطہ قائم رکھا۔ اس زمانے میں جرمنوں اور ترکوں کا ایک وفد بھی اسی مقصد کے لئے کابل پہنچا تھا۔ جس میں خان ہنرلیگ (Von Hentig) جرمن وفد کا سرخیل اور قیصر جرمنی کا نمائندہ تھا اور کاظم بے ترکی وفد کا قائد اور خلیفۃ المسلمین سلطان محمد خاس عثمانی کا نمائندہ تھا۔ اس وفد کے ساتھ چلوگ آئے تھے، ان میں راجہ مہندر پریتاپ اور مولانا برکت اللہ بھوپالی بھی شامل تھے۔ (مہر، سرگزشت مجاہدین، ۴۸۸-۴۹۳ اور ۵۱۲)۔

جماعت اور اس تحریک کی طرف کماحقہ توجہ نہیں کی، مگر ایک زمانہ آئے گا جب ہندوستان کے افق پر ان کے کارنامے سنہری حروف سے لکھے ہوئے نظر آئیں گے اور مادر وطن کا ایک ایک فرد عمارت پر بجا طور پر فخر کرتا دکھائی دے گا۔

مولانا محمد بشیر نے جو امیر جماعت مجاہدین کی حیثیت سے اس دعوت میں اپنے چند رفقاء (مثلاً سید فضل اللہ شاہ اور مولوی محمد اسماعیل) کے ساتھ شریک تھے، راجہ ہند پر تپ کے بعد تقریر کی جس میں انہوں نے مجاہدین کے انگریزوں کے خلاف جہاد کے نصب العین کو کھل کر واضح کیا۔ انہوں نے کہا:

پروگرام محض اس قدر ہے کہ ہندوستان کی آئندہ آزادی کے قصر کی بنیادوں کے وہ پتھر نہایت ہی مضبوطی سے نصب کر دیں جن کی بنیاد پر اس کی اپنی حکومت کے قصر کے ستون اور دیواریں کھڑی ہوں۔

غلام رسول مہران ساری تفصیلات کی بمعبرانہ وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

جماعت مجاہدین کے مقاصد میں آزادی، ہند کو نمایاں ترین درجہ حاصل تھا اور یہ مقصد آخری دور ہی میں نہیں، بلکہ سید شہید [سید احمد شہید] کے وقت سے جماعت کے سامنے رہا۔ (۴۳۷)

قیام الدین احمد بھی اپنی تحقیق میں اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ ”تحریک [سید احمد شہید] کا سیاسی نصب العین انگریزوں کے ساتھ جہاد تھا۔“ (۴۳۸)

تاریخ اس بات کی شاہد ہے کہ اگر کسی جماعت نے ہندوستان میں انیسویں صدی کے آغاز سے بیسویں صدی کے پہلے نصف حصے (۱۹۴۷ء) تک انگریزوں کے خلاف مورچہ کھولے رکھا تو وہ جماعت مجاہدین کی تھی۔ سید صاحبؒ نے ۱۸۲۶ء میں سرحد ہجرت کی تھی۔ اس سے پہلے فکری طور پر وہ انگریز مخالف جدوجہد کی بناء ڈال چکے تھے۔ انہیں اپنی زندگی میں انگریزوں سے براہ راست ٹکرائنے کا موقعہ نہیں ملا لیکن ۱۸۳۱ء میں ان کی شہادت کے بعد ان کے رفقاء نے انگریزوں اور ان کے حلیف قبائل کے خلاف باقاعدہ طور پر جہاد کا آغاز کیا۔ خصوصاً جب ۱۸۳۹ء میں سکھ ریاست کو انگریزوں نے اپنی حکومت میں ملا لیا تو مجاہدین اپنی پوری قوت کے ساتھ انگریزی اقتدار کے خلاف میدان میں آ گئے۔ ۱۸۵۷ء میں ہندوستان میں انگریزوں کے خلاف جو عمومی بغاوت

پھوٹ پڑی وہ تحریک آزادی کا ایک اہم باب ہے، لیکن اس سے قبل ہی سے جس طرح مجاہدین نے سرحد میں ہندوستان کی برٹش حکومت کو باقاعدہ طور پر جنگوں میں الجھائے رکھا اور اسے سخت مشکلات میں مبتلا کر دیا، اس کا اعتراف نہ کرنا تاریخی ناانصافی ہوگی۔ ولیم ہنٹر ۱۸۵۰ء سے انگریزی حکومت اور مجاہدین سرحد کے ٹکراؤ کی داستان اس طرح رقم کرتا ہے:

اس دوران میں علاقہ دیوانوں [مجاہدین] نے سرحدی قبائل کو انگریزوں کے خلاف متواتر اکسائے رکھا۔ ایک واقعہ ہی تمام حالات کو واضح کر دے گا۔ یعنی ۱۸۵۰ء سے ۱۸۵۶ء تک ہم علیحدہ علیحدہ سولہ (۱۶) فوجی ہمیں بھیجنے پر مجبور ہوئے جس سے باقاعدہ فوج کی تعداد ۶۰,۰۰۰ (۶۰,۰۰۰) ہو گئی تھی اور ۱۸۵۶ء سے ۱۸۶۳ء تک ان مہمات کی کتنی تیس (۲۰) تک پہنچ گئی تھی اور باقاعدہ فوج کی مجموعی تعداد ساٹھ ہزار (۶۰,۰۰۰) ہو گئی تھی۔ یہ باقاعدہ فوج اور پولیس اس پہلے علاوہ تھی۔ (۲۳۹)

۱۸۶۳ء میں مجاہدین نے انگریزوں کے خلاف جنگ امیلہ لڑی تھی۔ یہ زمانہ مولانا عبداللہ عظیم آبادی کی امارت کا تھا۔ اس جنگ میں انگریزی فوج مکمل تباہی کے دہانے پر پہنچ گئی تھی۔ انگریزوں نے مقامی قبائلیوں میں پھوٹ ڈال کر اپنے کو بچالیا۔ ہنٹر لکھتا ہے: ”جس کام کو ہماری فوج سرانجام دے نہ سکی، اسے اندرونی اختلافات اور ڈپلومیسی (حکمت عملی) نے پورا کرنا شروع کر دیا۔“ (۲۴۰) پھر بھی جب برٹش فوج امیلہ سے باہر نکلی ہے تو ”اس کے چپے چپے پر برطانوی سپاہیوں کی قبریں موجود تھیں۔“ جنگ کے دوران برٹش فوج کتنے سنگین خطرات کا سامنا کر رہی تھی اس کے بارے میں ہنٹر لکھتا ہے:

سارے سرحدی علاقے میں آگ لگی ہوئی تھی۔ ۲۴ نومبر ۱۸۶۳ء کو پنجاب گورنمنٹ نے اپنی فوجی چوکیوں کو یہاں تک خالی پایا کہ وائسرائے کے کیمپ کی حفاظتی فوج کا ایک حصہ عاریٹا مانگنا پڑا۔ (۲۴۱)

وہ آگ لکھتا ہے:

۲۴ نومبر ۱۸۶۳ء کو حالات نے زیادہ خطرناک صورت حال اختیار کر لی اور برٹش فورسز کے کمانڈران چیف جلدی کر کے لاہور پہنچے اور عدالت کی ذمہ داری خود سنبھالی۔ (۲۴۲)

(۲۳۹) ہنٹر، ۳۸، ۳۹۔ (۲۴۰) ہنٹر، ۵۸۔ (۲۴۱) ہنٹر، ۵۲۔

(۲۴۲) ہنٹر The Indian Muslims ۲۳۔ اردو کتاب میں یہ حصہ ترجمہ میں چھوٹ گیا ہے۔ میں نے اس کا ترجمہ اردو میں یہاں خود کیا ہے۔ (مصنف)۔

جنگ امیبلہ کے بعد مجاہدین نے ۱۸۶۳ء اور ۱۹۱۵ء کے درمیان انگریزوں سے پانچ جنگیں لڑیں، جن میں انگریزوں کو اپنی حفاظت کے لئے پوری طاقت جھونکنی پڑی۔ مجاہدین نے ان سب جنگوں میں شکست کھائی لیکن ان کا عزم و حوصلہ انگریزوں کے لئے ہمیشہ ناقابلِ تخیر رہا۔ (۲۳۳) ہنٹر مجاہدین کی قوت و طاقت کا اعتراف کرتے ہوئے لکھتا ہے:

۱۸۶۳ء کی لڑائی میں ہم نے کافی نقصان اٹھانے کے بعد یہ سبق حاصل کیا تھا کہ مجاہدین کے کیپ کے خلاف ہم روانہ کرنا دنیا کے ۵۳,۰۰۰ [ترہن چزار] جنگجو اور بہادر انسانوں کی مجموعی طاقت کے ساتھ جنگ کرنا ہے۔ (۲۳۴)

۱۸۶۸ء میں جب برطانوی حکومت نے مجاہدین کے خلاف جنگ کی تو ”ہندوستان میں انگریزی فوج کے منتخب شدہ سپاہی مجاہدین کے مقابلہ میں جمع کروئے گئے تھے۔“ (۲۳۵) ہنٹر مجموعی صورت حال کا تجزیہ کرتے ہوئے لکھتا ہے:

مجاہدین بے ضرر اور بے طاقت نہ بھی سمجھتے تھے بلکہ یہ ہندوستان میں ہماری سلطنت کے لئے ایک مستقل خطرہ ہیں۔ (۲۳۶)

مجاہدین نے نہ صرف انگریزوں سے میدانِ جنگ میں لوہا لیا بلکہ ان کے خلاف ایسی حکمت عملی کی بنیاد ڈالی جو ہندوستان کی تحریک آزادی میں بعد میں بھی مجموعی طور پر بہت مؤثر ثابت ہوئی۔ یہی وہ جماعت تھی جس نے سب سے پہلے انگریزوں کے خلاف عدم تعاون (non-cooperation) کی حکمت عملی اختیار کرنے کی کوشش کا آغاز کیا۔ مولانا عنایت علی عظیم آبادی نے اپنے دورِ امارت میں برطانوی فوج کے ٹیپو انفنٹری (Native Infantry) کے چوتھے ریمینٹ کے ہندوستانی سپاہیوں سے خفیہ طور پر رابطہ قائم کیا اور کوشش کی کہ وہ انگریزوں کا ساتھ چھوڑ دیں۔ اس ریمینٹ کی اہمیت اس لئے بھی بہت زیادہ تھی کہ مجاہدین کے ساتھ گکراؤ کی شکل میں انگریزی حکومت سب سے پہلے اسے ہی آگے بڑھاتی۔ ہنٹر لکھتا ہے:

اس سلسلہ میں حکومت پنجاب نے ہماری فوج کے ساتھ سازشی خط و کتابت بھی پکڑ لی تھی۔ یعنی انہوں نے [مجاہدین نے] کمال عیاری کے ساتھ ہماری نمبر ۴۲ کی پیادہ فوج کے ساتھ سازش کی تھی جو اس وقت داولپنڈی میں جمع تھی اور متعصب نوآبادی کے بہت ہی قریب تھی۔ اگر وہ اسے صوبہ پر چڑھائی کرتے تو یہی ریمینٹ تھی جو سب سے پہلے ان کے مقابلہ میں بھیجی جاتی۔ (۲۳۷)

(۲۳۳) تفصیل کے لئے دیکھئے آبادشاہ پوری، ۲۲۲۔ (۲۳۴) ہنٹر، ۴۷۔ ۴۸۔

(۲۳۵) ہنٹر، ۶۲۔ (۲۳۶) ہنٹر، ۶۰۔ (۲۳۷) ہنٹر، ۳۷۔

قیام الدین احمد نے بھی اس واقعہ کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ انگریزوں کے خلاف ہندوستانی فوجیوں کے عدم تعاون کی اہمیت کا ادراک سب سے پہلے مجاہدین نے کیا۔ (۳۳۸)

عدم تعاون کی حکمت عملی کے علاوہ مجاہدین نے انگریزوں کے خلاف جنگ میں جو دیگر مختلف تدابیر اختیار کیں، ان سے بعد میں جنگ آزادی ہند کے لئے کوشش کرنے والے افراد اور پارٹیوں کو بھی رہنمائی ملی۔ قیام الدین احمد نے اس سلسلے میں مجاہدین کے ہندوستان کی آزادی کی قومی تحریک پر اثرات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے:

وہابی تحریک [سید صاحب کی تحریک] نے اپنے پیچھے انگریزوں کے خلاف دلیرانہ اور پائیدار کشش کش کی ایک حوصلہ افزا روایت اور ایک مستحکم ضروری عمومی ہندوستان گیر سیاسی حقیقت کا ایک نمونہ بھی چھوڑا۔ اکثر حکمت عملیاں اور سیاسی چالیں جن کی ابتداء اور عمل درآمد وہابیوں [مجاہدین] سے ہوئی، بعد میں ابتدائی سیاسی جماعتوں، خصوصاً انڈین نیشنل کانگریس نے اختیار کر لیں اور ترقی دی۔ مجہول عدم موالات یا عدم تعاون، بیچاغت کی ترویج، وفادار عناصر کا سماجی بائیکاٹ، "حقہ پانی بند" سمیٹا کر ملی نے تعبیر کیا ہے، یہ تمام حربے آزادی کے لئے کش کش کے دوران میں کمال کو پہنچا کر سیاسی احتجاج کے ذریعہ وسیلے بنائے گئے۔ مگر یاد رکھنا چاہئے کہ ان کی ابتداء وہابیوں ہی کے ہاتھوں ہوئی تھی۔ سر پندرہ تھہ بھرتی نے ایک عام جلسے کی تقریر میں وہابیوں کے ایجاد کئے ہوئے چندوں کی تکمیل کے ایک غیر نمایاں اور مؤثر طریقہ کا ذکر خاص طور پر کیا تھا۔ ضروری خبروں کے اعلان اور تمام ملک سے آدمی اور روپے کے بھیج بھیجاؤ کے لئے وہابیوں [مجاہدین] کی تجدید اور نہایت تھیرے حظیم آج بالکل جدید اور نہایت مؤثر معلوم ہوتی ہے۔ (۳۳۹)

یہ سید صاحب اور ان کی جماعت مجاہدین کے جہاد بالیف کا ایک سرسری خاکہ ہے جس میں ابھی مزید تحقیق کی ضرورت باقی ہے۔ لیکن اس کے باوجود یہ حقیقت کھل کر سامنے آتی ہے کہ اس تحریک نے انگریزوں کے خلاف ہندوستان کی آزادی کی مخلصانہ جد جہد پر جو گہرے اور دیر پالتوش چھوڑے، اور اپنی قلیل افراد و ذرائع کی متاع کے ساتھ جس درجہ ناموس شریعت کی حفاظت کی اور اپنے بھاری بھر کم مد مقابل کو جس حد تک مشکل میں ڈالے رکھا، وہ اسے دینی اور قومی حیثیت سے ایک انتہائی کامیاب تحریک ثابت کرتی ہے۔

۳۔ سید صاحبؒ کی تحریک کے اثرات کا اجمالی جائزہ

اوپر سید صاحبؒ کی جماعت مجاہدین کے جہاد بالسیف کے اثرات کا جائزہ لیا گیا ہے۔ ان کی تحریک کے دوسرے پہلو۔ احیاء دین، تزکیہ نفس، اصلاح معاشرہ اور ان کی دعوت کی پذیرائی۔ کی محیر العقول وسعت کا ایک اجمالی خاکہ یہاں پیش کیا جاتا ہے۔

سید صاحبؒ کی دعوت میں بے پناہ قوت و تاثیر تھی۔ ان کی شہرت اور ہر دلعزیزی اتنی بڑھی کہ مولانا ولایت علیؒ جیسے ذمہ دار عالم دین کی روایت کے مطابق ایک ایک روز میں دس دس ہزار آدمیوں کی جماعت بیعت ہونے لگی۔۔۔ پانچ چھ برس کے عرصے میں ہندوستان میں تیس لاکھ آدمیوں نے حضرت [سید صاحبؒ] سے بیعت کی اور سفر حج میں تقریباً لاکھ آدمی بیعت سے مشرف ہوئے۔ (۳۵۰)

مولوی عبدالاحد بھی سید صاحبؒ سے استفادہ کرنے والوں کی یہی تعداد لکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ چالیس ہزار سے زیادہ غیر مسلموں نے ان کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا۔ وہ لکھتے ہیں: اور جو سلسلہ بیعت آپ کے خلفاء اور خلفاء کے ذریعے تمام روئے زمین پر جاری ہے، اس سلسلے میں نو کروڑوں آدمی آپ کی بیعت میں داخل ہیں۔ (۳۵۱)

ولیم ہنٹر بھی سید صاحبؒ کی تحریک کے وسیع اثرات کے بارے میں ایک سرکاری رپورٹ کے حوالے سے لکھتا ہے:

بنگال کے پولیس افسر نے رپورٹ کی تھی کہ ان کے صرف ایک واقعہ نے انہی ہزار مرید جمع کر رکھے ہیں جو آئیں میں پورا پورا بھائی چارہ رکھتے [ہیں]۔ (۳۵۲)

غلام رسول مہر لکھتے ہیں کہ مولانا ولایت علیؒ جیسے عالم دین کے ایک مرید محمد آصف کے ہاتھ پر ایک لاکھ لوگوں نے بیعت کی۔ (۳۵۳) مولانا ابوالحسن علی ندوی لکھتے ہیں کہ انہوں نے حیدر آباد

(۳۵۰) ندوی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۵۲۷ (بحوالہ رسالہ تسبیح)۔

(۳۵۱) ندوی، سیرت سید احمد شہید، دوم، ۵۳۰-۵۳۱۔ (بحوالہ سوانح احمدی)۔

(۳۵۲) ہنٹر، ۸۲۔ ہنٹر اس جگہ فرانسسی جماعت کے ایک رکن کا ذکر کر رہا ہے۔ درحقیقت یہ جماعت سید صاحبؒ کی تحریک ہی کا ایک حصہ تھی۔ ہنٹر آگے لکھتا ہے: "بعد کے خلفاء خصوصاً بیگ علیؒ نے جنوبی بنگال کے فرازیوں [فرازیوں] کو کشمیری ہندوستان کے وہابیوں میں غم کروایا اور گزشتہ تیرہ برس سے ہم ان کو میدان جنگ کے منتقلین اور ہتھیاروں کے کٹھنوں میں ساتھ ساتھ کھڑا دیکھتے ہیں (صفحات ۱۳۵-۱۳۶)۔ ہنٹر کی انگریزی کتاب میں جماعت کا نام فرازی [Fraizi] لکھا ہے۔

(۳۵۳) مہر، گزشتہ مجاہدین، ۱۶۹۔

کے مشہور عالم اور سپہ سالار خطیب نواب بہادر یار جنگ کو ایک تقریر میں سید صاحبؒ کے خلیفہ مولانا کرامت علی جوہری کے بارے میں یہ شہادت دیتے ہوئے خود سنا کہ ان کی معلومات کے مطابق مولانا کرامت علی کے ذریعہ بنگال میں جن لوگوں کو ہدایت ہوئی، ان کی تعداد دو کروڑ کو پہنچتی ہے۔ (۲۵۴)

سید صاحبؒ کی سماجی جمیلہ کی برکت سے شرک و بدعت کا سماج سے خاتمہ ہو گیا اور ان کی جگہ پر مستند شرعی احکام پر عمل ہونے لگا اور شریعت کا احترام، نماز کی پابندی اور سنت سے محبت اس جماعت کی پہچان بن گئی۔ نواب محمد یق حسن خان سید صاحبؒ کو خراج عقیدت پیش کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

خلق خدا کی رہنمائی اور خدا کی طرف رجوع کرنے میں وہ خدا کی ایک نشانی تھے۔ ایک بڑی خلقت اور ایک دنیا آپ کی قلبی اور جسمانی توجہ سے درجہ ولایت کو پہنچی۔ آپ کے خلفاء کے مواظف نے سرزمین ہند کو شرک و بدعت کے خس و خاشاک سے پاک کر دیا اور کتاب و سنت کی شاہراہ پر ڈال دیا۔ ابھی تک ان کے وعظ و ہند کے برکات جاری دساری ہیں۔ (۲۵۵)

۴۔ موجودہ دور میں سید صاحبؒ کے اثرات

سید صاحبؒ کی تحریک کے اثرات ۱۹۴۷ء میں ہندوستان کی آزادی کے بعد ختم نہیں ہو گئے، بلکہ وہ آج بھی ملت اسلامیہ میں زندہ ہیں اور اس دور میں بھی مسلمانوں کی مختلف میدانوں میں راہنمائی کر رہے ہیں۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی شہادت دیتے ہیں کہ بڑی تعداد میں مسلمانوں کے علمی، سماجی، روحانی اور تعلیمی ادارے آج بھی سید صاحبؒ کی تعلیمات سے راہنمائی حاصل کر رہے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں:

مشرقی بنگال میں شار علی (عرف ثنویامیاں) کی اصلاحی تحریک، برصغیر کی جماعت الحمد للہ، صادق پور، پیشہ کار مرکز جہاد و تربیت، امرتسر کا غزنوی خاندان اور اس کی تعلیمی و تبلیغی کوششیں، دارالعلوم دیوبند، مظاہر العلوم سہارنپور اور ان کے طرز کے صد ہا عربی مدارس جو اس برصغیر ہندوستان کے طول و عرض میں پھیلے ہوئے ہیں، سنی المسک مدارس و جامعات اور عہدہ العلماء لکھنؤ کا علمی و دینی مرکز، سب نے کم و بیش اسی ایک چراغ سے روشنی حاصل کی جو تیل بنی کے بجائے خون جگر اور اشکِ حرا کا ہے۔ جلا یا گیا تھا اور جس کو ایک "مرد و دلش"

(۲۵۴) ندوی، ایک مظلوم مصلح کا مقدمہ، ۶۲، فوٹ نوٹ ۱۱۔

(۲۵۵) ندوی، میرت سید احمد شہید، دوم، ۵۳۱۔ (بحوالہ مکتبہ دارالعلوم دیوبند لاہور)۔

نے جس کو خدا نے ”امداد ضروریہ“ بخشے تھے، تیز آمدنی میں بھی فروزاں رکھا تھا۔ (۳۵۶)

اس فہرست میں اہم تحریک ریشمی رومال کے بانی شیخ البند مولانا محمود الحسن کو بھی شامل کرتے ہیں، جو ہندوستان کی آزادی کے ایک عظیم مجاہد تھے اور جنہوں نے انگریزوں کو ہندوستان سے بے دخل کرنے کے لئے ترکی اور دیگر ممالک سے مدد حاصل کرنے کی مضبوط کوشش کی تھی۔ (۳۵۷)

سید صاحبؒ کے بے پایاں اخلاص و لگنیت کی وجہ سے ان کا نام اور پیغام آج بھی مسلمانان ہند کے دلوں میں زندہ ہے اور انفرادی و اجتماعی میدان میں انہیں خیر و ترقی کی راہ دکھانے کے لئے ایک منار و نور کا کام دے رہا ہے۔ مدرسہ امام سید احمد بن عرفان دائرہ شاہ علم اللہ دہلے بریلی، جامعہ سید احمد شہید سطح آباد، دائرہ شاہ علم اللہ دہلے بریلی میں سید صاحبؒ کی تحریک کے اثرات پر ہوئی کانفرنس، وہ کتابیں اور مضامین جو ان پر اور ان کی تحریک پر متواتر شائع ہوتی رہی ہیں، وہ نظمیں جو شعر و آواز میں بھی بطور تہنیت پیش کر رہے ہیں، مواعظ اور تقاریر میں ان کا ذکر خیر جو ایسی مجلسوں کی جان ہے، اور ”طریقہ محمدیہ“ کا روحانی سلسلہ جس میں آج بھی لوگ اپنی اصلاح و تزکیہ نفس کے لئے بیعت ہوتے ہیں۔ یہ سب اس بات کی شہادت دیتے ہیں کہ سید صاحبؒ کی تحریک آج بھی زندہ ہے اور تنکی، خیر اور ترقی کی راہ پر مسلمانوں کی راہنمائی کر رہی ہے۔ حضرت مولانا الیاس کاغذ حلویؒ نے صحیح فرمایا کہ ہم آج بھی سید صاحبؒ کی تجدید کے سائے میں زندگی گزار رہے ہیں۔ (۳۵۸)

نواب صدیق حسن خان نے سید صاحبؒ کو خراج عقیدت پیش کرتے ہوئے جو کچھ لکھا ہے، ہم اسے اس کتاب کے پیغام کا نچوڑ پیش کرنے کے لئے ان سے مستعار لیتے ہیں:

خلاصہ یہ کہ اس زمانے میں دنیا کے کسی ملک میں بھی ایسا صاحب کمال نہ ملے گا اور جو غرض اس مرد حق سے خلق خدا کو پہنچے، ان کا عشر شیر بھی اس زمانے کے علاحدہ صالح سے نہیں پہنچا۔ (۳۵۹)

۵۔ آخری بات

ایک سوال جو کبھی ان لوگوں کے ذریعہ پوچھا جاتا ہے جنہوں نے گہرائی کے ساتھ اس تحریک کا

(۳۵۶) ندوی، ایک مظلوم مصلح کا مقدمہ، ۳۳-۳۴۔

(۳۵۷) سہر، سرگزشت مجاہدین، ۵۳۶۔

(۳۵۸) محمد اولیٰ قاسمی، حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی: اکابر و مشاہیر امت کی نظر میں، مکتبہ: شاہ ولی اللہ

آکسفورڈ، ۱۹۹۸ء، ص ۶۳-۶۴۔

(۳۵۹) ندوی، ایک مظلوم مصلح کا مقدمہ، ۵۸۔

مطالعہ نہیں کیا، یہ ہے کہ سید صاحبؒ کی تحریک ان کی باصلاحیت قیادت کے باوجود کیوں ناکام ہوئی۔ یہ سوال عموماً انہیں لوگوں کو پریشان کرتا ہے جو یہ سمجھتے ہیں کہ سید صاحبؒ کی تحریک کا مقصد بس ایک اسلامی ریاست کا قیام تھا جس میں وہ کامیاب نہیں ہو سکے۔ حقیقتاً سید صاحبؒ کی تحریک احیاء دین کی ایک ایسی جامع تحریک تھی جس نے مسلمانوں کی مکمل زندگی۔ دینی، اخلاقی، معاشرتی اور سیاسی۔ کو اپنی کارکردگی کا میدان بنایا تھا اور اس کی کامیابی یا ناکامی پر فیصلہ کرنے کے لئے ہمیں یہ دیکھنا ہوگا کہ ان سارے میدانوں میں اس کی کامیابی کا تناسب کیا ہے۔ جیسا کہ اس کتاب کے گزشتہ ابواب میں دکھانے کی کوشش کی گئی ہے، حقیقتاً یہ تحریک ہر محاذ پر انتہائی کامیاب رہی۔ اس بات میں اختلاف ممکن نہیں کہ مسلمانوں کی زندگی میں اسلام کو عملی طور پر زندہ کرنے اور ایک مثالی اسلامی معاشرہ قائم کرنے میں اس تحریک نے بے مثال کامیابی حاصل کی۔ سید صاحبؒ نے سرحد میں ایک اسلامی ریاست بھی قائم کی جو نہ صرف کارکردگی کی ساری ضروری شرائط پوری کرتی تھی، بلکہ اسلامی ریاست کے شرعی آئیڈیل کا بہترین زندہ نمونہ تھی۔ یہ بات اہم نہیں ہے کہ یہ ریاست کتنے دنوں تک قائم رہی۔ اہمیت اس بات کی ہے کہ جتنے دنوں تک یہ قائم رہی، اپنے ڈھانچے اور روح میں یہ مدینہ منورہ کی پہلی اسلامی ریاست کا بہترین نمونہ تھی۔ انصاف کی بات تو یہ ہے کہ اس تحریک کے بارے میں اگر کوئی سوال پوچھا جانا چاہئے تو وہ یہ ہے کہ اتنے محدود وسائل اور اتنی مخالفت کے باوجود اتنے کم وقت میں اس حوصلہ ہاری ہوئی امت مسلمہ کو زمین کی پستی سے آسمان کی بلندی تک پہنچانے میں سید صاحبؒ اور ان کے مجاہدین نے کیسے اتنی بڑی کامیابی حاصل کر لی؟

اصلاً اس تحریک کی سب سے قابل فخر کامیابی یہ تھی کہ اس کا حقیقی نصب العین شرعی طور پر بالکل صحیح اور اس کے حصول کے لئے کی گئی کوشش انتہائی مخلصانہ تھیں۔ یہی وہ میزان حق ہے جس پر کسی بھی اسلامی شخصیت یا تحریک کو پرکھا جانا چاہئے۔ باقی رہا کسی بندہ خدا کی جدوجہد کے نتائج کے طور پر سامنے آنے والی حصولیابی کا سوال، تو نتائج اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہیں اور وہ ان میں جو تصرف چاہے کرتا ہے۔ اگر ہم نتائج کو کامیابی کی لازمی شرط ماننے پر اصرار کریں تو ہم اللہ کے ان سچے اور عظیم المرتبت پیغمبروں کے بارے میں کیا کہیں گے جن میں سے بعض کی عمر بھر کی مقبول کوششوں کے بعد بھی ہدایت پانے والوں کی تعداد انتہی میں صرف چند تھی؟

فہرست کتب

اردو و فارسی

احمد قیام الدین، ہندوستان میں وہابی تحریک، تیسرا ایڈیشن، مترجم محمد مسلم عظیم آبادی، کراچی: نقیص اکاڈمی، ۱۹۸۰ء۔

احسنی، محمد، تذکرہ شاہ علم اللہ، لکھنؤ: مکتبہ الاسلام، مجلس تحقیقات و نشریات، ۱۹۷۰ء۔

الہاشمی، عبدالرحیم، الدار المستور: تذکرہ صادقہ، تیسرا ایڈیشن، پٹنہ، ۱۹۶۳ء۔

آزاد، ابوالکلام، تذکرہ، لاہور: مکتبہ عالیہ، ۱۹۱۹ء۔

بیت، عبداللہ، شاہ اسماعیل شہید، لاہور: قومی کتب خانہ، ۱۹۷۷ء۔

تھانوی، اشرف علی، ارواحِ ثلاثہ، لاہور: اسلامی اکیڈمی، ۱۹۷۷ء۔

تھامیری، محمد معمر، کالا پانی، فیصل آباد: طارق اکیڈمی، ۱۹۷۷ء۔

جنابانی، غلام، شاہ ولی اللہ کی تعلیم، حیدرآباد، پاکستان: شاہ ولی اللہ اکیڈمی، ۱۹۷۷ء۔

حشی، حسین، شہید بالا کوٹ، لاہور: اسلامی پبلیکیشنز، ۱۹۸۲ء۔

حشی، سید محمد ثانی، خانوادہ علم اللہ، رائے بریلی: دارِ حرقات، ۲۰۰۵ء۔

----- صادقین صادق پور، نگینہ کلاں، رائے بریلی: سید احمد شہید اکیڈمی، ۲۰۰۵ء۔

----- شہید بالا کوٹ، نگینہ کلاں، رائے بریلی: سید احمد شہید اکیڈمی، ۲۰۰۵ء۔

حشی، محمد حمزہ، تذکرہ حضرت سید احمد شہید، لکھنؤ: مکتبہ اسلام، ۱۹۹۵ء۔

دہلوی، مرزا حیرت، حیاتِ طیبہ، دہلی، مکتبہ توحید، ۱۹۸۲ء۔

مردود، محمد، مولانا عبید اللہ سندھی: حالات زندگی، تعلیمات اور سیاسی افکار، لاہور: سندھی ساگر

اکیڈمی، ۱۹۸۷ء۔

سندھی، عبید اللہ امام، شاہ ولی اللہ اور ان کا نظریہ انقلاب، مترجم شیخ بشیر احمد، دہلی: فرید بک ڈپو،

۲۰۰۲ء۔

شاہ پور، آبادی، سید بادشاہ کا قافلہ، لاہور: البدر پبلیکیشنز، ۱۹۸۱ء۔

شہید، شاہ اسماعیل، تقویۃ الایمان، لاہور: امجد اکیڈمی، تاریخ اشاعت نہیں دی گئی ہے۔

-----، منصب امامت، تیسرا ایڈیشن، لاہور: آئینہ ادب، ۱۹۸۸ء۔
 عباد الرحمن، شاہ، ”تحریک حضرت سید احمد شہیدؒ کا دعوتی پہلو“، ارمغان، خصوصی دعوت اسلام نمبر، مظفرنگر: جنوری۔ فروری۔ مارچ ۱۹۹۸ء۔
 عثمانی، قمر احمد، بریلی سے بالاکوٹ، لاہور: ادارۃ اسلامیات، ۱۹۸۳ء
 عوض، عبدالقادر، اسلام کا نظام قانون، دمشق: الاتحاد الاسلامی العالمین، ۱۹۷۷ء
 فریدی، نسیم احمد، نادر مکتوبات: حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، جلد ۱۔ ۲۔ مہلت، مظفرنگر: مکتبہ حضرت شاہ ولی اللہ اکیڈمی، ۱۹۹۸ء۔
 قومی کونسل برائے فروغ اردو زبان، نئی دہلی، اشعار سوستانوں کے راہ نما (سوانحی خاکے)، نئی دہلی، ۲۰۰۹ء۔

کاندھلوی، نور الحسن، ”شاہ ولی اللہؒ کے ایک خواب کی تعبیر“، الفرقان، فروری، ۱۹۹۰ء
 محمد میاں، سید، علماء ہند کا شاندار ماضی، جلد ۱۔ ۲، لاہور: مکتبہ محمودیہ، ۱۹۸۶ء
 مہر، غلام رسول، سید احمد شہیدؒ، تیسرا ایڈیشن، لاہور: شیخ غلام علی ایڈٹرز، ۱۹۸۱ء
 -----، جماعت مجاہدین، لاہور: شیخ غلام علی ایڈٹرز، سال اشاعت نہیں دی گئی ہے۔
 -----، سرگزشت مجاہدین، لاہور: شیخ غلام علی ایڈٹرز، سال اشاعت نہیں دی گئی ہے۔
 میرٹھی، محمد عاشق علی، تذکرہ الرشید، سہارنپور: اشاعت العلوم، ۱۹۷۷ء۔
 ندوی، سید ابوالحسن علی، سیرت سید احمد شہیدؒ، حصہ اول، چیمبرا ایڈیشن، لکھنؤ: مجلس تحقیقات و نشریات اسلام، ۱۹۷۷ء۔

-----، سیرت سید احمد شہیدؒ، حصہ دوم، تیسرا ایڈیشن، لکھنؤ: مجلس تحقیقات و نشریات اسلام، ۱۹۷۷ء۔
 -----، تحقیق و انصاف کی عدالت میں ایک مظلوم مصلح کا مقدمہ، لکھنؤ: مجلس تحقیقات و نشریات اسلام، ۱۹۷۹ء۔

-----، جب ایمان کی بہار آئی، لکھنؤ: مکتبہ فردوس، ۱۹۸۲ء۔
 -----، کاروان ایمان و عزیمت، لکھنؤ: مکتبہ اسلام، ۱۹۸۳ء۔
 ندوی، مجیب اللہ، تذکرہ حضرت مولانا کرامت علی جوہرؒ، دار عرفات، تکیہ کال، سید احمد شہید، اکیڈمی، ۲۰۰۶ء۔
 ندوی، مسعود عالم، مولانا عبید اللہ سندھی اور ان کے افکار و خیالات پر ایک نظر، دوسرا ایڈیشن، لاہور:

دار الدعوة الشلیفہ، ۱۹۸۵ء۔

_____، ہندوستان کی پہلی اسلامی تحریک، حیدرآباد: دارالاشاعت نشاۃ ثانیہ، ۱۹۳۶ء۔

نظامی، خلیق احمد، حضرت سید احمد شہید اور ان کی تحریک اسلام و جہاد، رائے بریلی: دار عرفات دائرہ شاہ علم اللہ، ۱۹۹۱ء۔

نقوی، سید جعفر علی، منظومہ السعداء فی احوال غزاة الشہداء (فارسی)، مخطوطہ، دارالعلوم ندوۃ العلماء لاہور میری، بکھتو۔

English References

- Ahmad, Mohiuddin, Saiyid Ahmad Shahid: His Life and Mission, Lucknow: Academy of Islamic Research and Publications, 1975.
- Ahmad, Qiyamuddin, The Wahhabi Movement in India, Calcutta: Firma K. L. Mukhopadhyay, 1966.
- Asad, Muhammad, The Principles of State and Government in Islam, Gibraltar: The Dar Al Andalus, 1980.
- Dalrymple, William, The Last Mughal: The Fall of a Dynasty, Delhi, 1857, New Delhi: Penguin Books India, 2007.
- Al-Ghazali, M., Muslim's Character, Riyadh: World Assembly of Muslim Youth, ND.
- Hedayetullah, Muhammad, Sayyed Ahmad: A Study of the Religious Reform Movement of Sayyid Ahmad of Rae Bareli, Lahore: Sh. Muhammad Ashraf, 1970.
- Hunter, William, W. The Indian Musalmans: Are They Bound in Conscience to Rebel Against the Queen? Lahore: Premier Book House, (1974 (repr.).
- Jalilani, Ghulam N., Teachings of Shah Waliyullah of Delhi, 2nd ed., Lahore: Sh. Muhammad Ashraf, 1973.
- Jameela, Maryam, Two Mujahidin of the Recent Past and Their Struggle for Freedom Against Foreign Rule, Lahore: Mohammad Yusef Khan, 1976.
- Khan, Moynuddin Ahmad, Selections from Bengal Government Records on Wahhabi Trials of 1863-1870.
- Khan, Sayed Ahmad (Sir), Review on Dr. Hunter's Indian Musalmans, Lahore: Premier Book House, nd.
- Kurdi, Abdurahman Abdulkadir, The Islamic State, London: Mansall Publishing Ltd., 1984.

Mandudi, Abul A'la, S, Ethical View Point of Islam, 5th ed, Lahore: Islamic Publication Ltd, 1979.

....., The Moral Foundations of the Islamic Movement, 2nd ed., Lahore: Islamic Publications Ltd., 1978.

....., Islami Riyasat me Zimmiyon ke Huqooq (Urdu), Lahore: Islamic Publications Ltd., 1954.

Mujeeb, M., The Indian Muslims, London: George Allen and Unwin Ltd., 1967.

....., A Misunderstood Reformer (trans. by Mohiuddin Ahmad) Lucknow: Academy of Islamic Research and Publication 1979.

Smith, W. C, Islam in Modern Society, N.P: Mentor Books, 1957.

Titus, Murray T., Indian Islam, 2nd ed. New Delhi: Oriental Books Reprint Corporation, 1979.

اشارے

شخصیات

(۱-۲)

آبادشاہ پوری: ۱۵۲

آغا محمد کاظم: ۵۷

آکثر لونی: ۲۰۳

آکسٹن بروک: ۲۰۳

ابراہیم خان شیر آبادی: ۲۲۰، ۲۱۸

(حضرت) ابوبکر: ۲۰

(مولانا سید) ابوالاعلیٰ مورودی: ۱۲۷

(مولانا سید) ابوالحسن علی ندوی: ۱۰۲، ۱۱۶، ۱۲۰، ۱۲۶

۲۰۳، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۳۶، ۱۳۰، ۱۳۹، ۱۲۷

۲۳۹، ۲۳۰

(سید) ابوالحسن (عزیز سید صاحب): ۱۵۵

ابوالحسن نصیر آبادی: ۲۲۰

(سید) ابوسعید: ۲۸

(سید) ابوالقاسم (نواسہ سید صاحب): ۱۳۰

(سید) ابوجعفر: ۱۷۵، ۱۵۵

(مولانا) احمد اللہ عظیم آبادی: ۱۲۰، ۱۵۶، ۱۸۵

(مولانا) احمد اللہ گجپوری: ۲۱۸

(مرزا) احمد بیگ پنجابی: ۲۱۹

(حاکم مردان) احمد خان: ۲۱۰

(حاکم ہوتی) احمد خان: ۸۶

(سید) احمد علی: ۱۳۳، ۸۳

(سید) احمد علی (عزیز سید صاحب): ۱۵۵

(نواب دایچور) احمد علی خان: ۱۵۰

احمد علی خان: ۲۳۱

اختر مرزا دہقان: ۹۵

ارباب بہرام خان: ۶۹، ۹۸، ۲۰۳، ۱۶۶، ۱۷۸

ارباب جعفر خان: ۶۹

ارباب فیض اللہ خان: ۸۷، ۸۹، ۹۲

(نواب) اربکٹ: ۱۱۵

(مولانا شاہ) اسحاق دہلوی: ۳۶، ۶۸، ۲۱۳

(مولانا شاہ) اسماعیل شہید: ۳۰، ۳۶، ۳۷، ۶۵، ۶۶

۷۷، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹

۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹

۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹

۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸

۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵

آسمتھ (W. C. Smith): ۱۱۰

(مولانا) اشرف علی تھانوی: ۱۹۷

(حاکم زید) اشرف خان: ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶

اکبر خان (بھیلدار): ۶۱

(سید) اکبر شاہ تھانوی: ۷۹، ۲۲۵

(شاہ) اکرام اللہ: ۱۶۱، ۲۲۸

القی بخش راجپوری: ۱۰۶

الارڈ (Allord): ۸۳، ۸۵، ۱۸۰

اللہ بخش مورانی: ۶۱

(مولانا محمد) الیس کاہرہ لونی: ۲۳۱

امام بخش (امام الدین): ۱۸۵

امام خان: ۲۳۳

امام علی: ۱۶۹

(شیخ) امان اللہ: ۱۶۸

امان اللہ خان کھنوی: ۲۳۰، ۱۰۸

امان اللہ خان: ۱۳۵

امان خان کچ پوری: ۲۰۹

امجد خان: ۲۱۸

(حاجی) امداد اللہ (مہاجر کی): ۱۹۷

امیر احمد خان باجوری: ۶۵

امیر الدین بڑھانوی: ۱۰۶

امیر خان (ٹٹک): ۶۰

(نواب) امیر خان: ۵۵، ۵۳، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱

امیر خان (خادی خان کا بیٹا): ۹۷، ۸۰، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴

امیر خان قصوری: ۱۰۵

(نقی) امین الدین: ۱۵۶، ۴۷، ۳۶، ۳۵

(سید) انور شاہ امرتسری: ۵۷

اوکھلی (O'Kinally): ۲۳۸

(میر) اولاد علی: ۲۳۸، ۲۲۷، ۱۳۰، ۱۲۸

(ب-پ-ت-ث)

بابا بہرام خان تنولی: ۱۰۷

(شیخ) باقر علی: ۱۵۶، ۱۷

(بھول) بخت خان: ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱

بدھ سنگھ: ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹

(مولوی) بدیع الزماں: ۱۳۸

(شیخ) بدھمن: ۲۱۸

(حاجی) بہادر خان: ۸۳

بہادر شاہ ظفر (مختل بادشاہ): ۲۳۱

(نواب) بہادر یار جنگ (حیدر آباد): ۲۳۰

بیجا پانی (مہارانی گوالیار): ۱۸۱، ۵۵

بیکم حیات النساء: ۱۸۰، ۱۰۳

(ڈاکٹر) بلج: ۱۶۱

بی بی حمیدہ النساء بیگم: ۲۰۳

بی بی رقیہ: ۲۰۵

پائندہ خان تنولی: ۷۹، ۷۸، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۹، ۹۷، ۱۳۸

۱۷۵

پر دل خان: ۵۸

پرخان: ۲۱۸

پیر محمد خان: ۶۶

پی ہارڈی (P. Hardy): ۲۰۶

ٹوٹا: ۱۹۵، ۱۹۸

(سلطان) شہسلاطان شہید: ۵۳، ۴۷، ۳۲

(ج-چ-ح-خ)

جان محمد جراح رام پوری: ۲۲۱

(مولانا) جعفر علی: ۱۳۰

(مولانا سید) جعفر علی نقوی: ۱۰۶، ۱۰۸، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰

جہاں دار: ۸۳

جیمز اوکھلی: ۱۶۳

چاند سنگھ: ۳۳

حبیب اللہ خان: ۱۵۹، ۹۸

حبیب اللہ بھاری: ۱۳۰

(شیخ) حسن علی: ۲۱۸، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰

(شیخ) حنیف اللہ بڑھانی: ۱۰۶

حزیر علی خان: ۲۱۸

(سید) حمید الدین (مہاجر سید صاحب): ۱۳۰

(مولوی) حیدر علی رام پوری: ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰

خادی خان: ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰

(نواب) خان بہادر تھور جنگ: ۱۱۵

(مردار) خان خانان: ۵۹

(حضرت) خبیب: ۱۵۰

خدا بخش رام پوری: ۱۲۳

(مولانا) خرم علی بھپوری: ۱۳۸، ۱۳۶

(لالہ) خزانہ دل: ۷۳

(مولوی) خیر الدین: ۱۰۰، ۸۳

(و-ز-ر-س-ز)

دولت راکو سندھیا (مہاراجہ گوالیار): ۵۵، ۷۷، ۱۸۱

- ۲۳۱، ۲۳۰، ۱۱۳: (نواب) صدیق حسن خان
 (مولا) صفی الله (شیخه): ۲۲۳
 (میران) صلاح الدین: ۲۱۸
 (سید) خاسن شاه (والی کاکان): ۲۲۸، ۸۰
 (میران) ضیاء الدین بختی: ۲۱۷
 (ع-غ)
 عالم خان (اقمان زکی): ۶۹
 (مولوی) عبدالاحد: ۲۳۹، ۱۴۱
 (سید) عبدالجبار شاه و سخاوی: ۱۷۰، ۱۶۱
 عبدالحمید خان (رساله دار): ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰
 (مولانا) حکیم سید عبدالغنی: ۱۲۰
 (مولانا) عبدالغنی پرخاوی: ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰
 (شاه) عبدالرحیم ولاحی: ۱۹۶، ۱۴۲، ۱۴۳
 (مولانا) عبدالرحیم عظیم آبادی: ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۴۲
 عبدالرحیم حاجی جانی ایشوی: ۲۲۱
 عبدالرحیم جراح جاسمی: ۲۲۱
 (سید) عبدالرحیم: ۱۶۹، ۲۲۷
 عبدالصمد خان: ۵۳
 (مولانا شاه) عبدالعزیز دلوئی: ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰
 (شاه) عبدالقادر: ۲۹
 (حافظ) عبداللطیف خانوئی: ۱۰۶
 عبداللہ فرخوئی: ۱۳۰
 عبدالحمید خان آفریدی: ۱۸، ۱۵۳
 عبدالحمید: ۱۵۹
 عبدالوہاب کهنوی: ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰
 (حضرت) عثمان غنی: ۱۳۶
 (حکیم فقیر) عظیم الدین دلوئی: ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰
 عظیم الله خان: ۹۳
 (حضرت) علی: ۳۰
- ۲۳۰
 وکیل سنگه: ۱۷۹
 دین محمد: ۱۶۷
 دیوان امرتاجه: ۱۰۹
 (مولانا) ذوالفقار علی: ۳۸
 (مفسر العلماء) ذکا والله خان: ۲۲۲
 رام سنگه (سنگه رام): ۱۸۰
 (حضرت شاه) کریم: ۳۸
 (سید) کریم علی: ۲۱۸، ۷۳
 رسول خان: ۲۱۰
 (مولانا) رشید احمد کنگوئی: ۱۹۳، ۱۹۷
 رحمت سنگه (مہاراج): ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰
 (سلطان) زبردست خان: ۱۰۰، ۹۹
 زمان شاه (حاکم افغانستان): ۱۷۸
 (سید) زہراء (امیر سید صاحب): ۱۵۸، ۳۱
 (سید) زین العابدین: ۳۵
 زین العابدین حیدر آبادی: ۱۳۰
 زینت گل (ملکہ بہار شاہ ظفر): ۲۲۱
 (س-ش-ص-ض)
 (حضرت) سارہ: ۳۱
 (مولوی) سر فرات علی: ۲۲۳، ۲۳۲، ۲۳۱
 سر بندرناجہ بختی: ۲۲۸
 سکندر حکیم (نواب بھوپال): ۱۱۸
 سلیمان شاه (حاکم چترال): ۸۰
 سید میان: ۹۵، ۹۳
 شاه عالم (مغل بادشاہ): ۳۲، ۳۱
 (شاه) شجاع الملک (والی کابل): ۳۳
 (مولوی) شمس الدین دیوبندی: ۱۹۰
 (مردار) شہاب الدین خان: ۵۹
 شیر سنگه: ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹
 شیر محمد خان دایوبوری: ۱۰۶
 سبقت الله راشدی: ۵۷

(شیخ) علی جان: ۱۸۳۱، ۱۷۶۰

(شیخ) عماد الدین: ۹۲

(مولانا) عماد الدین: ۱۳۶، ۱۳۰

(سید) عمر شاه (والئی سقانه): ۱۷۲

(مولانا) حمایت علی عظیم آبادی: ۱۲۸، ۱۳۰، ۱۵۶، ۱۵۸، ۱۶۱، ۱۶۱

۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۴۵، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲

(نواب) قازی الدین حیدر (کھنڈو): ۳۹

(شیخ) غلام بخش: ۱۳۳

غلام رسول ممبر: ۲۵، ۳۶، ۹۲، ۹۶، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۳۰، ۱۳۷، ۱۴۷

۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۵۷، ۱۶۳

۱۶۳، ۱۶۷، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۸۱، ۱۹۹، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸

۲۱۹، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۳۹

(مولانا) غلام رسول (عرف عبداللہ): ۱۹۷

(شیخ) غلام علی: ۳۸، ۳۶، ۱۳۶، ۱۹۹

غلام قادر و وسیلہ: ۳۱

(دیوان) غلام مرتضیٰ: ۳۹

(ف-ق-ک-گ)

(حضرت) قاطرہ: ۳۰

فتح خان پٹناری: ۲۲، ۶۲، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۵، ۸۷، ۹۶، ۹۸

فتح خان (زیدہ): ۸۷، ۸۸

فرخ اللہ شہیدی: ۲۲۱

(مولانا) فرحت حسین عظیم آبادی: ۱۵۶، ۱۶۱

(نواب) فرزند علی: ۱۳۹

فیض اللہ بخش: ۳۵

(مولانا) قاسم نونوئی: ۱۹۷

(ملا) قصب الدین بنگر باری: ۷۱، ۷۲، ۷۳

(نواب) قصب الدین: ۱۳۶، ۱۷۹

(سید) قصب علی: ۱۱۳

قمر الدین: ۲۰۵

قیام الدین احمد: ۲۳۵، ۲۳۸

کار و نیگل اسحق: ۳۳

(مولانا) کرامت علی جوہری: ۱۱۱، ۱۱۶، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴

کریم بخش: ۲۲۱

(شاہ) کریم عطا: ۱۹۳، ۳۸

کلیم الدین: ۱۶۰

کتھیا لال (مورخ): ۲۲

گدڑی شاہزادہ: ۶۵، ۶۶

(ل-م-ن)

لعل محمد جگدیش پوری: ۱۰۷، ۱۰۸

لے پل کرشن: ۳۲

(نواب) مبارز الدولہ: ۱۹۱، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۲۵

(مولانا) محبوب علی دہلوی: ۱۳۲، ۱۳۳

عمر آصف: ۲۳۹

(سید) محمد بخش: ۳۰

(شیخ) محمد تقی: ۱۷۶

محمد جعفر قاضی: ۱۱۹، ۱۳۷، ۱۶۱، ۲۳۲

(سید) محمد حیات (قاضی القضاۃ): ۷۱، ۸۵، ۸۶

۱۷۰، ۲۰۹، ۲۱۲، ۲۳۳

(مولانا) محمد حسن: ۱۳۳

محمد حسین: ۱۲۰

(شاہ) محمد حسین: ۱۴۰، ۲۰۵

محمد حیات خان: ۳۲

محمد خان شیر آبادی: ۲۱۸

(سلطان) محمد خان: ۵۹، ۶۳، ۶۵، ۶۷، ۶۸، ۷۷، ۸۸، ۸۹

۹۲، ۹۳، ۹۵، ۹۷، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۲۳۳

(سید) محمد خان: ۵۹

محمد عباس حیدر آبادی: ۱۳۰

محمد عرب: ۲۲۱

(سید) محمد عرفان: ۲۵

محمد عظیم خان: ۵۳

(سید) محمد علی: ۳۱، ۲۹، ۱۷۲

(سید) محمد علی رامپوری: ۱۲۰

محمد عرفان: ۲۳۳، ۲۳۵

محمد قاسم پانی پتی: ۲۲۷

(میاں) محمد عظیم: ۶۸

(مولانا) محمد میاں: ۲۳۳

(سید) محمد میر قاضی: ۷۱

- (نواب) محمد وزیر خان: ۵۶، ۳۶، ۱۹۱
 محمد جہا نیت اللہ: ۱۸۱، ۱۸۷
 (شیخ) محمدی انصاری: ۱۶۹، ۲۱۵، ۲۱۶
 (سید) محمد یعقوب: ۱۸۷، ۲۱۸
 (مولانا شاہ) محمد یعقوب دہلوی: ۱۷۲، ۱۷۳
 (شیخ) امجد مولانا محمود حسن: ۲۲۸، ۲۲۹
 (حاجی) محمود خان: ۹۳
 (میاں جی) محمد الدین: ۱۶۳
 محمد الدین احمد: ۱۸۲
 (سید) مردان علی شاہ: ۱۳۰
 (مولوی) منظر علی عظیم آبادی: ۲۲۲، ۲۲۹، ۲۳۰
 (نواب) مستند الدولہ (نکستو): ۱۷۹، ۱۳۵، ۲۰۰، ۲۰۹
 (مولانا میر) منصور علی: ۲۲۸
 منڈو خان: ۱۹۹
 (سید) موسیٰ: ۱۵۵
 مؤمن خاں مؤمن (اردو کے معروف شاعر): ۱۵۱، ۱۵۰
 مہتاب سنگھ: ۱۸۰، ۱۰۵
 (راجہ) مہندر پتاپ سنگھ: ۲۳۵، ۲۳۳
 میاں محمد القیوم: ۱۰۶، ۱۰۳
 میر امانت علی: ۲۱۲
 میر تقی: ۲۲۸
 (حاجی) میر شمس الدین: ۲۳۳
 (ملا سید) میر صاحب (کوشا): ۲۲۳، ۱۹۷
 میر عالم خان (حاکم یاجڑ): ۹۱
 میر محمد علی بہاری: ۱۶۳
 مین (Charles Masson): ۲۳
 (سیدہ) تاجیہ (عرف بھج): ۲۵
 ناصر محمد: ۱۲۰
 ناصر خان: ۹۸
 شاکر علی (عرف بیٹو میاں): ۲۲۰
 (سلطان بھٹ خان): ۱۰۶، ۱۰۱، ۹۹
 نجم الدین: ۱۷۲، ۱۷۱
 نجم الدین شکار پوری: ۱۰۶
 (مولانا) نصر اللہ: ۲۲۸
- (نواب نصیر الدولہ: ۱۹۱)
 (سید) نصیر الدین ریٹوی: ۲۲۸، ۲۲۷
 (مولوی) نصیر الدین منگوری: ۲۲۷
 نصیر خان (وائی بلوچستان): ۲۳۳
 (سید) نعمان: ۱۸۰
 نور بخش: ۲۲۱
 (میاں جی) نور محمد بھٹائی: ۱۹۶، ۱۹۷
 (و-و-ی)
 بری سنگھ تلوار: ۱۷۱، ۱۳۷، ۸۳، ۷۹
 بشیر داد (وزیر اعظم کو الیاز): ۱۸۱، ۲۲۸، ۲۳۰، ۵۵
 (حافظ) وجہ الدین باقعی: ۱۰۷
 (شیخ) وزیر علی: ۱۰۶
 (نواب) وزیر الدولہ: ۱۷۷، ۱۸۰، ۲۰۰، ۲۰۹، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۶
 ۲۲۵، ۲۱۹، ۱۷۷، ۱۶۳، ۱۵۲، ۱۳۹، ۱۳۷
 وزیر سنگھ: ۱۸۰، ۸۴
 (مولانا) ولایت علی عظیم آبادی: ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۳۲، ۱۳۷
 ۱۲۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۶۲، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۲۰۱
 ۲۳۹، ۲۲۸، ۲۲۵، ۲۲۳، ۲۰۵
 (شاہ) ولی اللہ دہلوی: ۱۲۸، ۱۱۲، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۲۷، ۲۲۷
 (شیخ) ولی محمد: ۱۸۷، ۱۸۰، ۱۷۱، ۲۲۷
 ولیم ہنر: ۱۲۲، ۱۲۹، ۱۵۳، ۱۶۲، ۱۶۳، ۲۲۶، ۲۲۹
 ۲۳۰، ۲۳۳، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۹
 ونچورا (Ventura): ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵
 یار محمد خان: ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲
 (مولانا) یحییٰ عظیم آبادی: ۱۱۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۷۲
 (مولانا) یوسف بھٹائی: ۳۵، ۳۶، ۷۷، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۶۵
 ۱۷۱، ۲۱۶، ۲۱۷
 یوسف علی (نواب رامپور): ۱۱۸
 کتابیں اور جرائد
 (ب-پ-ت)
 تذکرۃ الافغان: ۱۲۸
 تذکرۃ صادقہ: ۱۳۷

- (نواب) محمد وزیر خان: ۵۶، ۳۶، ۱۹۱
 محمد جہا نیت اللہ: ۱۸۱، ۱۸۷
 (شیخ) محمدی انصاری: ۱۶۹، ۲۱۵، ۲۱۶
 (سید) محمد یعقوب: ۱۸۷، ۲۱۸
 (مولانا شاہ) محمد یعقوب دہلوی: ۱۷۲، ۱۷۳
 (شیخ) امجد مولانا محمود حسن: ۲۲۸، ۲۲۹
 (حاجی) محمود خان: ۹۳
 (میاں جی) محمد الدین: ۱۶۳
 محمد الدین احمد: ۱۸۲
 (سید) مردان علی شاہ: ۱۳۰
 (مولوی) منظر علی عظیم آبادی: ۲۲۲، ۲۲۹، ۲۳۰
 (نواب) مستند الدولہ (نکستو): ۱۷۹، ۱۳۵، ۲۰۰، ۲۰۹
 (مولانا میر) منصور علی: ۲۲۸
 منڈو خان: ۱۹۹
 (سید) موسیٰ: ۱۵۵
 مؤمن خاں مؤمن (اردو کے معروف شاعر): ۱۵۱، ۱۵۰
 مہتاب سنگھ: ۱۸۰، ۱۰۵
 (راجہ) مہندر پتاپ سنگھ: ۲۳۵، ۲۳۳
 میاں محمد القیوم: ۱۰۶، ۱۰۳
 میر امانت علی: ۲۱۲
 میر تقی: ۲۲۸
 (حاجی) میر شمس الدین: ۲۳۳
 (ملا سید) میر صاحب (کوشا): ۲۲۳، ۱۹۷
 میر عالم خان (حاکم یاجڑ): ۹۱
 میر محمد علی بہاری: ۱۶۳
 مین (Charles Masson): ۲۳
 (سیدہ) تاجیہ (عرف بھج): ۲۵
 ناصر محمد: ۱۲۰
 ناصر خان: ۹۸
 شاکر علی (عرف بیٹو میاں): ۲۲۰
 (سلطان بھٹ خان): ۱۰۶، ۱۰۱، ۹۹
 نجم الدین: ۱۷۲، ۱۷۱
 نجم الدین شکار پوری: ۱۰۶
 (مولانا) نصر اللہ: ۲۲۸

Handwritten text, mostly illegible due to extreme fading and bleed-through from the reverse side of the page.

Handwritten text, mostly illegible due to extreme fading and bleed-through from the reverse side of the page.

Handwritten text, mostly illegible due to extreme fading and bleed-through from the reverse side of the page.

Handwritten text, mostly illegible due to extreme fading and bleed-through from the reverse side of the page.

Handwritten text, mostly illegible due to extreme fading and bleed-through from the reverse side of the page.

Handwritten text, mostly illegible due to extreme fading and bleed-through from the reverse side of the page.